



بازدید شد
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب مجریه و رساله - اجوبه پرسش	شماره ثبت کتاب
مؤلف	۶۲۶-۸
موضوع	۳۱۹۰
شماره قفسه	۴۳۷۳

کتاب فهرست شده
۴۲۷۲

بازدید شد
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب مجریه و رساله - اجوبه پرسش	شماره ثبت کتاب
مؤلف	۶۲۶-۸
موضوع	۳۱۹۰
شماره قفسه	۴۳۷۳

کتاب فهرست شده
۴۲۷۲

عالم المؤمنین و ادب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

5

[illegible]

الحمار
من مشاع
بني فوجيه
بنو اسيد موكك
سلطان مال دان
عليه السلام
ن علي بن اسيد
فوقه الفرس
عليه السلام
وزارة

بسم الله الرحمن الرحيم
 في فضل من
 ختمه الله تعالى
 بفتح

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

مکتبہ عالیہ زیر حیدر آباد
۲۰

حق بر رفع بغض الیک

[illegible]

کتابخانه عمومی و مدرسه

الكل علم امكان الحرف في الجمل الالهية لا يتاخر بل يعيد حياة وهما في الحاشية
التي هي من النعم والخصائص اسم مكان من الاختلاف وهو كثرة الجبر والحق سبحانه وتعالى
اختلاف الابل والحيوان والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
اصناف من خلقهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
لما ثبت من انهم خلقوا في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
له في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الحسنة عليه السلام عليه السلام في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وغيره من الصالحين من اهل البيت عليهم السلام في هذه الارض والسموات والارض والسموات
بعد وفات ابيها من اهل البيت عليهم السلام في هذه الارض والسموات والارض والسموات
وبغيرها مما يكون بعد وفات ابيها من اهل البيت عليهم السلام في هذه الارض والسموات
التي هي اكثر من ان تحصى عليك بالكتاب والبيان وكما قال في سورة القدر
بعد وفاتهم فلما رآهم صلى الله عليه وسلم في هذه الارض والسموات والارض والسموات
ووجوده وبيان كيفية هبوط الملائكة وعرجهم واختلاف اشكالهم واشخاصهم ونفوسهم
مراتبهم واليعدو القريب وغير ذلك يوجب طول الكلام ليس هنا محله بالجملة
التي هي الملك وانا والله بالحق من الله الملك واليه المرجع والمآب في هذه الارض والسموات
خروجهم من الدنيا والانبيا والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
الصلوات والقرآن ومبطل الوحي بكسر الهمزة وتشديد الميم من هبوط الملائكة
باب ضرب في منزل ونقل في جميع الجوز عن القرآن انه قال ما كان من باب فعل
فيعمل

يكن في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
عليهم تحاذق العلم والادب في جميع العلوم المتصلة في الكتاب والانس والجن والانس والجن والانس والجن
على ان لا يتاخر في ما تزلزل وتزلزل في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وعلى هذا المعنى انما الاختلاف في الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
لا يخفى ان جميع علومهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وايضاً عليهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
جميع العلوم اجمالاً ولا امتياز في احاطة التام في جميع احوالهم ومنه موضع الامتنان
اي حكم محلي في غاية الحكم بكمالها وفقد علمهم العيون وهو ترك الاحكام والافعال
وقد ثبت في الاختلاف المتواضع والافعال المتواضع وهو ترك الاحكام والافعال
عليهم ولو كان هذا كله في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وهو ياتى عليه في شئ وكونه صلى الله عليه وسلم في هذه الارض والسموات والارض والسموات
في الدنيا والاخرة ظاهر لانه انا هو يسير ويجعل ان يكون المراد انهم اوصاف
الكرم اي اشارة الى الخير ومن سواهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وقادة جميع القاد من قادات الوحي والقرآن من باب قيامه وقوله تعالى يا ابا بكر
ونباته والقواد اي اشارة الى قيامه صلى الله عليه وسلم في هذه الارض والسموات والارض والسموات
واستماع النعم اي طوائف هذه الامة ظاهر لانهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات
معرفته الله تعالى وطاعته في الدنيا والاخرة والى درجات الجنان بالاخرة بالحق

والله

يعمل في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
بالنعم والخصائص اسم مكان من الاختلاف وهو كثرة الجبر والحق سبحانه وتعالى
تزيد الدار والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
وما يلق الا انما عليهم من اهل البيت عليهم السلام في هذه الارض والسموات والارض والسموات
والرسالة والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
اقاموا في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الغيبات والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والغيبات والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
اي انهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
ومعدن بكسر الدال اسم مكان من معدن بالكان عدداً وعدواً ومن باب في معدن
اد اقام به منهم صلى الله عليه وسلم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
يقضي الاحكام في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
حاصل فيهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
منزل على القران على سبيل لانهما في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وتكون في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
يراد بها اشارة الى القلب في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
على احدث في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
صلى الله عليه وسلم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات

او المراد جميع اهل البيت عليهم السلام في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الانبيا والارواح والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
جميع النعم والافعال من الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
اصناف الناس في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الاصناف والافعال في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
اي الصنف او الصفات في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
بكرهم او كونه في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
التمثيل في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
عليهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
اي علمهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وفي هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
في تلك الحظيرة الالهية من صفاتهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الفرع الحديث من صفاتهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وهو اقرب الى الحقيقة من انما هو في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
بالكسوف في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وعلى هذا في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وهو الذي يدبر امور الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
امورهم واركابهم في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات

طاعته وهذا يقم لديه الذي ارتقا وحسب المعاد له تعالى ان يطيع في السر
ولا يهضم في الظاهر وفي بعض المنع والتمسك بالدين وتخصيف الميوس الخويعل
المراة الذين تشافهم في دهرهم وما فؤهم وكل ان ومنه في محبة تقا وانهم
يزدادون فيها انا فاما والمخلصين بكر الامم او ففهم اي الذين اخلاصوا
توحيد الله اي في اعتقادهم وهذا مبر او في اثباتها بعزهم بالدلائل كما علم
العقلية والبراهين القاطعة التي تبرز الاثار في هذه الغلبة بحسب ما يري بها
مشابة نقص وتلج يتصرف اليها اهل القضا وهذا الجلال وعزهم من العلاء المستقر
والحكماء المشاهير فانهم مع ادعائهم كمال العقل والهم تحريها عن اثباته بالعقل وان
ادعوا ذلك ولذا اكلوا الكفى المحققون في ذلك بالدلائل العقلية والدينية
اخلاصهم الله واختارهم لتوحيد الكمال لعدم استدلالهم له والمظهرين لاشارة
وفيه اي الذين يظهر منهم وجههم جميع اواسه تقا ونواهيته بياهم لها وقيلهم
اباها رهباه بكر الهوى وتخصيف اليه جمع العبد وهو خلاف الخواكش ما
يطلق عبدا الله على الذين وفاهم الله مشرك اليهم ولقهم ذفرة ومسر وروذ
لوي وحقيقة العبودية بكالها فيهم فهم المستحقون لاطلاق هذا الاسم عليهم
وفي الحديث ان حقيقة العبودية ثلثة شيا ان لا يروى العبد لنفسه فيما حرمه
الله تعالى ملكا لان العبد لا يكون لهم ملك بل يربدون الملك مال الله يصعرون
حيث امرهم الله ولا يدير العبد لنفسه تدبير ولا حيلة في مخالفة امر الله ثم
وفاهم عنه فاذا روى العبد فيما حرمه الله ملكا لكان عليه الاتفاق واذا فرض العبد
تدبير

من انفسهم وقد تقا انما وليكم الله ورسوله الآية وقد ورد في الاخبار ان المراد
بالذين امنوا جميع الامنة والزيادة جميع الزايد من الذود وهو الدع والطرد
اي الذين يله دعوتهم عن ربه الله ما يطلعه الحجة جمع الحقائق اي يحسن الشافية
خلق الله بها بخلقهم ويضلم والذين امنوا الاثراء الخاصة والمذاهب المباحلة
والبلية الهلكة بالامنة المشافية وفي الاخرة عما بد لهم انما هو جمع من محل
الاجار من المصنوق والعا الكبار بالشفاعة الكافية واهل الدين الذين اشار
اليهم تقا مشاة في الكتاب بقوله فاستلوا اهل الدين ان كنتم لا تعلمون فيو الا
خيار فاهله والذين يعلمون ظاهرا وباطنه من غيرهم واولي الامر الذين اشار
تعا اليهم بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم وفي الاخبار المبررة
من الطرفين ان المراد باولي الامر صلوات الله عليهم وبقية الله اشارة الى
قوله تم وبقية الله خير لكم ان كنتم تعلمون والبقية ما بقى من الشيء وفي العا يكون
مخارا كما قيل في قوله تقا اولو بقية او لوفضل وخبر والبقية وكذا الخيرة قد يضافان الى
ما بقى منه والمخار ومنه فيقال ببقية الله وخبرتهم وقد يضافان الى العا على غيرها
يمكن ان يكون من قبل الاول كجدد المضاف اي ببقية خلفاء الله في الارض
من الانبياء والارصاء ومن قبل الثاني اي الذين ابقاهم الله تقا الملائكة الذين
لهذا الحق وقد حده في الاخبار لطلاق البقية على الواحد والجماعة ففي بعضها انا
بقية الله وفي بعضها كن ببقية الله وخبرته خير لك اليه وقد يسكن لعلطف
نفسه ببقية الله وخبرته بكسر الخاء فكروا في الحمد والاطاعة المحققين تقا

وورد

تدبير نفس ليدبرها هانت عليه مصايب الدنيا واذا اشتغل العبد بامر الله
وفاهم لا يتفرغ منها الى المراء المباحات مع الناس فاذا اكتم الله العبد بعبادة
اشد هانت عليه الدنيا والسوء الخلق ولا يطلب الدنيا فافرا وكما
او لا يطلب عند الناس عزرا وعلا ولا يري ايامه باطل ففهم الاول في بطلان
وتجمل ان يقر انهم العبد وتشد يد الله على ان يكون جمع العباد على الدين العبد
بذلك ونهار سرور على نبوة وعلى التسديد برون والظاهر ان قوله المكون بتدبير
الرب او تخضعها كما في الآية الشريفة صفة كاشفة لقوله الذين لا يسبقونهم
بالقول اي لا يكلمون الا بامر الله واذن تقا بل كل اسم كلمة كما قال عز وجل وما
ينطق عن الهوى ان هو الا نطق بوحى وهم كمثل النجوم وهم يلمسهم بجلد وكما
يقولون من الجهاد وتركه واظهار الحق وكما انه وفي هذه الاوصاف اشارة الى
قوله تقا بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وفي الاخبار ان
المرادهم صلوات الله عليهم ورحمة الله وبركاته العطوف فيها كما سبق السلام
على الانبياء المعصومين الدعاء الى الله والاطاعة وفي هذه التوضيحات اشارة
الى ان دعوى الخلق الى الخلق من لوازم الامانة والقادة اي الذين يقولون
اننا سر الى كل خير الهداة جمع الهادي اي يهتدون الخلق الى طريق الحق اشارة
الى قوله تقا وجعلنا منهم ائمة يهتدون باسراء والسيادة جمع السيد اي افضل الا
عبد الله تقا من جميع الخلق وانتم خاتم الانبياء جمع الواصل الى الحكم من حجاب الله
والاوهى بالحرف والخلق من انفسهم اشارة الى قوله تقا النبي اول ما يوحى

او ورد الذي يعا كل من اشارة الى قوله تقا سرى الله عنهم وهو قوله اول ما يوحى
الله لهم الخلق وعبد الله تقا العبد المستقيم والشباب اوسمى به افضل النبا وعبية
العلم على علة الاستعانة كذا في جميع البحرين وفي قوله لا يظن فلان عبيد فلان اذا كان
مريض مسر ولا يملك انهم يحزن علومه تقا ومريض مسر ومجرب الذي يحزن على علمه
وطول المستقيم الذي اشار اليهم بقوله تقا ان هذا حرام مني فاما بقوله ونزل اليك
اشارة اليهم بوجوب طاعة الله ورسوله والنبي الذي نزلنا قال الم بارك في النور الله
الاخوة هم الذين يورثون في قوله المؤمنين ويحب الله على في هذا فظلم علمهم ووجه
الذي يصبر الله تقا لبيك احكامه وبقية الله تقا ان الربها بالضم والسكون الخيرة
والدين ورحمة الله وبركاته الخاصة عليهم اسمعني اشهد كما علم ولذا اعدت نفسه و
قد جرى على السنة الاسرة والوا الشهادة سلفا وخلفا بهذه اللفظ دون سائر
الالفاظ الدالة على تحقق الشيء وتحول العلم واليقين ويشهد بذلك الفاظ الكتاب
السند ايضا لعل السرفير ان الشهادة اسم من المشاهدة وهي الاطلاع على الشيء بها
واشترط في الاداء ما خلق من المشاهدة وانما يثبت يد على ما يشق من اللفظ
وهو اشهد بلفظ المضارع دون شهد بلفظ التام لان اجابا عن الشيء ولا يجزى عن
الحال بخلاف المضارع ولان اشهد يستعمل في القسم فيقال اشهد بانك اى القسم
بفرض لفظا اشهد بغير المشاهدة والقسم والاخبار في الحال كان الشاهد قال
اسم بالله تقا او اطلع على ذلك واما الآن اخبر هذه العا بمقصود في غير ذلك
عليه ان المحققا وصلت في الآية التي تليها صفة الخبيث لفظا وتكتب فيها حاطة النعمة
الهال التي هي اسمها كذا في شرح الفقيه ابن مطع قال انما الحاصب في علم الخط ووصلت

الناصب للفاعل مع الاختلاف المحقق قال الشيخ الرضوي رحمه الله عنه لان الناصب
ما بعدها يعني من حيث كونها مصدرية ونقطة من حيث الادماء بالمحقة وان كانت
كذلك لا، انها منفصلة تقديرها على ضمير شان مقدور عليها وحزبها الجملة بعد
الله اسم لا جزاء محذوف في مخرجها واما ما ذكره من الادماء ما رجع
وهو انما حتى انه في القراءات لم يأت بضمير او بالناصب هو على الابدال عن الضمير
المستوفى الجزاء المحذوف على المشهور مثل ما قام احد الاريد او بدل عن محل اسم لا قبلها اق
لا كما قبل الجزاء احد فيها الاريد ورجح الاول بان الابدال من الاضرب اول من الابد
وبانه لا جاء الى المحل مع اسكان الاتباع على اللفظ لكن بشكل يعدم الضمير في مدال بعض
وتحذف الفاعل الجاء با وفيها وقد يجاب بان الادماء بعد هاء تمام الكلام الاول والآخر
على ان الاول متناول للثاني فهو بعضه فلا حاجة للاحذوف عنه وبانه بدل منه على العمل
فيه وتتحذف الفاعل الاتباع البدلية والمراد بالبدل في الابدال وقرعه موقع المبدل منه
والمبدل هو الاول او ما بعده هاء الاريد والمثال بدل من احد الاريد وحده فهو فيه
غيره وغيره وقبل بالرفع على الجزية وفيه ان لا تعمل في المعارف وان السنته لا يكون
جزاء من السنته وان الاسم العظم خاص وقع جزاء من العام ولوجب بانه جزاء للمبدأ
ولما كتبت لامع اسمها هو من هب يسير بغير جعلها لانها صارت كجزء الكلمة
لكن في علمها اقرب لجزء من هو معلوم بانه متبدا وبانه لا منافاة بين كونه جزاء
كما لا منافاة بين جزاء قائم وقاعليه ريد بانه كونهما متبئين في نحو ما نزل الاقام وما في
الاريد والاشياء هنا مخرج من مقدمه لغيره بعدد لفظا فكونه جزاء نظر الاجزاء
المعربا بالاسم هنا لا اعتبار بالخاص من العام لان الكلام انما سبق من غير التحصيل
الجزء

قال طبرسي عزير من صفاته نقلاً عن الشيخ القادر الذي لا يتعذر عليه فعل ما يريد والعزة
استماع الشئ في القدرة وبالعلمية وبالصعوبة والاشياء غير متعده عليه الحكم الى الحق للقاء
وتكلمها او العلم صحتها وحكمها فغيره في مشعل وقفاً في الاول من صفات الفعل
وعلى الثاني من صفات الذات واشهد انما توفى هذه الشهادة الشهادة التوحيد
الاريد فيها الاختصاص ولا يحصل الا بترك رتبة ودرجته وهو موقوف على غير
كيفية السلوك ولا تحصل الا بالبدلية المتبوية فهي منزلة الباب الشهادة التوحيد
ولا ينافي ذلك تقديرها على ما لا يخفى فيما قبله بعد كلمة الاخلاص فلذا قرئت
بها والربيع انكافا عنها والمشهور به ان محمداً واما اختلاف هذا الاسم من حيث
اعلامه لكونه اشهر واعرف واكرم من غيره عبيد المحضين بكمال العبودية واشدها
المستحب بالجسم او الخلق الى المستخلص او المختار من بين الخلق ورسوله المبعوث
الى العباد المقتدر له من جملتهم اسلمه متبداً بالهدى وبعده فترك الملوكة لما
قبلها ولذا لم يقطف عليه فوضع بالهدى نصب على الحال لقوله تعالى ثبت بالدين
وقوله بالوفاء والنبين ونظيره قوله تعالى وخلق السموات والارض بالحق اي محققا
المراد بالهداية ما هدايته الله له او هدايته بالحق وجملة ودين الحق الصائم
الثابت الذي لا يعزب باطل من ينسج ويتبدل الميوس الغيبة عطف على الهدى يدل
منه كقولك ان محمداً ربه وكومر ويحتمل ان يكون الواو زائدة كما قيل في بناء ذلك
الحمد والادام فيظهر للغة انما حتى يطلب ودين الحق على الدين اللام للجنس
او الاستعراق كله تأكيد له وجملة ولو كره المشركين ويندا واطهاره واعتزافه وقيل
عطف على ما قبله المحذوف وعلى العدل من ان الله للشيء على ان العاقل
ينبغي

الجزء واحد ماد علم العلم ونقل عن العلامة جباراً من ان الله في موضع الجزاء لا الله
في موضع المبدأ ويرى عليه ان الذي ينبغي له المبدأ لا الجزاء وقيل لا ينبغي غير
وهو مع الاسم صفة اسم لا محال الى لا الجزاء في الوجود وفيه ان يستفاد من
نقل الآية عن غير الله تعالى لا يثبتها له ايضا وهما المطلوبان ومفهوم القبح يجمع
ومفهوم الصفة عن غير عليه وقيل ان الذي في ما في قوله تعالى صفة الله تعالى لا
منسوبة من الجزاء في ذلك الموضع ووسلت وكان عاملاً فيجب تنوينه وعلماً لانه
مطلوب وما نقل عن بعض النحاة انه يجوز حذف تنوينه وعليه قوله تعالى لا اله الا الله
لا يثبت عليكم تقديرات محمداً في الحق فيكون له غير معلوم وعلى الثاني في الاستثناء من
الضمير في الجزاء وعلى ان صفة الاسم لا في الاول بان المبدل ما رجع عند النظر في
على المشاهدة كما في قام احد الاريد ليعلم ان نحو ما ضربت احد الاريد وان الاشياء
فيها لا اول مرة الثاني بانه مبنى على كون الآية غير قد عرفت ما فيه وهذا تأكيد
للمعنى المستفاد من التعليل وتقريره دعاء بتا وعل منسفرة لا شريك له في الظرف اما
جزاء البسمة وعليه سببهم وجوه من الخاتمة او متعلق باسمها فنصب كان لاجزاء من زيد
واما ترك التنوين من الاسم مع كونه مفعولاً على الشبهة بالمضاف وعلى ان الضمير
اعتباره فاقم كما شهد الله لنفسه بالوحدانية وكما شهدت له جميع ملائكة هاهنا
اولاً العلم من خلفه ولم لا يثبت الا بانه لا يصح له الاشارة الى غيره وليس الترتيب المذكور
ملحوظاً ههنا لما ثبت من تقدم شهادة النبي صلى الله عليه وسلم السلام على جميع ملائكة
الملائكة في هذه الشهادة اشارة الى ان كل التوحيد ليس في قوله تعالى لا اله الا الله
تكون اشارة للتأكيد او لتوصيف بالقرين اي الذي لا اله الا الهاد له شئ ولا يعزب على غيره

ينبغي ان يظن ان ذلك في مسائل الحوادث وهذا مروي في الكافي باسناد عن محمد بن الفضل
عن ابي الحسن عليه السلام قال سئل عن قول الله تعالى لا اله الا الله فلهذا لا يثبت
ان قال قلت هو الذي لا يسلو له بالهدى في دين الحق قال هو الذي لا يسلو له
بالولاية وقصده بالولاية هي دين الحق قلت يظن على الدين كله قال لا يظن على جميع الا
ديان عند قيام القائم ولو كره الكافرون بولاية علي قلت هذا من قول الله عز وجل
نزل به الامر وما نزل به الا حديث واشهد انكم الانتم الهادة جميع الهادي وهذا ما
بعدد اما اخباره واصنافه متعددة لغيره كما قال وصفه سابقه ورجح ان كان
يلزم من بعضها اعمال اسم الفاعل الموصوف والمشهور عدم حيزه لكن قد جوزه الكاش
كما قيل وعلى كل حال لا يفتقر منها اما التوحيد والكشف عن انه المراد بالانزاع من كون
فيهم هذه الاوصاف في من ليس فيه واحد منها فلا يثبت لا خلاف الاسم عليه واما
للتخصيص فتقبل لا يشارك لزم الاصل حيث ظهر الامر من كونهم على
غير المنطق بثلث الصفات ايضاً الواشدة من التوحيد خلاف الحق هو اشارة
الى قوله تعالى اولئك هم الراسخون فضلا عن رتبهم وموضوفاً الى اسبابهم
الى الضلال وهم الهدى في ما هدايتهم الى اصبر من الله عز وجل المعصومون في
الكبائر واصحابهم والسبيل طرأ العمر والعصر لطف بعباده الله حق
صاحبها لا يكون له مع ذلك واما ان ترك الطاعة وفعل المعصية فمقدمة على
ذلك واليه ذهب المعتزلة ونيل الفاعل لا تصد عن صاحبها انما هو اليه
فذهب الحكماء ومن اخذ عدم القدرة على العصية في مفهوم العصية لا انما هي

أخطأ عقلا وقتلا لا ذل كان ذلك لا ترفع استحقاق المرح عن صلبيها ولعل الأسماء
والأسماء الثواب وتقول له قل غانا بشركم حتى لا لا تجعل مع الله أيها العزيز ولا
ان تبتلك لقد كنت تركت إليهم وما أوتى يقضى وغير ذلك وانصافهم صلوات الله
عليهم بهذا الوصف وقد ثبت بالبرهان العقلي والخلية من الآيات والأخبار
المستأنسة في بساطها موضع تفصيلها وقد ذكر العلامة شغلها في كتابه الألهي
المؤمن تخفيف الروايات وتشددها بالبرهان ما بعده أي الذي هو المرحم الذي
بالكلمات الصورية والمعنوية أو كرم ذاتا وصفانا أو فعلا لا المقربين على صفة
المفعول أي الذين فيهم الله تعالى في إيمانهم بالقراب بان وفهمهم بطبع الصانع
وجبرهم على قيام العاصم على صفة الصانع الذي هو المرحم الناس إلى الله تعالى فانهم
لطف بهم بهم يتفكرون إلى الخيرات ويحذرون عن المنهيات المنقوشة في
منزلة المراتب إشارة إلى قوله تعالى وانصافهم في الباطن والنظر في ذلك الذين
صديقوا أولئك هم المنقوشون الصادقون في دين الله منزهة وقوله فعلوا فيه
إشارة إلى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين أيكم لمصطفى
من البراهمة على قوله تعالى هل البتة قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وال إبراهيم
والعبد وال عمران على العالمين كما في الأخبار من خواصه إلى الله تعالى بل تكلف
المطعمون الله بالإطعام الكاملة في الواسع وراهم حتى بدوا انفسهم ومولاهم
في منبهم وقاتلوا وقتلوا في صرناته وجهدها وجاهدوا نفسا وبدا الأعداء
كلمته وينتجرون الله عن الاسلام والهللوا الجزاء وحسنوا العطاء القرامون في
صيفه

وطعن ان في بعض الأخبار ان في قوله تعالى هل البتة او محدث بعد قوله من رسول الله
فلا شك في أصل الإخبار باعتبار معناه بعض الأخبار بالاصطلاح الامام لا يعجب
ولا يخفى ان يجب تأويله وحمله على الحقيقة وأخبارهم بالعبادات ما لا يخفى على عاقل
وعايبه في قول المراسم انهم لا يفتنون في طهارة من يعظمون جلاله ولا يخفون
فيهم عن جهاد المخرج ذلك الله وكان جعل الغيب على العلم ورجوع البعض ما
ذكرنا في الفقرة السابقة وأخبارهم كسر أي حفظ أسرارهم وعلى المعنى والأوامر
فيهم اليد السابقين وانهم يجدوا فيهم ما يجب انهم اصطفوا كرههم في الكمال في
الموصول المطلق المرتبة مما لا يمكن إلا بالقدرة الكاملة الوابنة فيكون إشارة إلى
مرتبة اجتنابهم ويكن ان يكون المراد ان اجتنابهم ان اعطاهم من قدرته وانصاحهم
بما جهزوا له من الشرائع كما قال أمير المؤمنين في ما قلنا من باب خبره جسامته على بقوة
ربانية والله يعلم واعز كراي وهيبكم العزة وهي الغلبة على جميع الخلق عليه معنونه
دائما وعلى جبروتهم في بعض الأخبار أو المراد بها عدم الذل لضعفهم او عند تعاليهم
بجده أي بسبب جعلكم هاديين أو مهديين ويجعل كون الباء للمصلحة أي
عزيتكم بهداية لكم بأصناف المعين ونصكم ولربما راكم أحدا فيكم انكم اطمعوا
ببرهان أي المعجزات الباهرة والآيات الظاهرة الدالة على صدقكم والمراد من
القرآن وعلموه والتجسس بالحجج والبراهين أي استخلصكم وأخباركم بنوره أي بجلاله
الخاصة والوارة القدسية وبأن جعلكم مخلقا باخلاق السنية وكالاته البهية
وأخباركم في أمر الدين الدنيا برونه الذي جعلكم فيم في الخيرات مفضل عن غير

الاصناف

صيفه من الغنى من قام بالارزاق به فهو قوام والمراد بمراد اما امر الامانة لا الامانة
والباء للمصلحة والسببية وان سر في بعض القول أو المقربين لعزيم على الطاعة لأمه
بدن لك العاملون بأمره أي انما هم كماله أعزونه بحجة الله وأسبب بحجة رضاه
أي فالمراد بالارادة خلقا في العارضة والياء للملازمة والسببية العاقبة بانواع
النعم الدينية والآخرية بكونهم أسرى من الأكرام أي بسبب احسانه وانعاده في
الحاضر وحمل اصطفاكم كما استبان فانه لما ذكرنا تلك الأوصاف التي ذكرنا
بالزلف والقراب بهم وهم ارفعوا ان يجتازهم هذا المنصب العظيم انما كان
فان قال في كيف الحال مع ذلك فقال اصطفاكم أي أو صفة أخرى وهذا هو
الاضطرار في اجتماع وصفين مفرد وحملهم ليس بواجب تقديم المفرد كما زعم
بعضهم بقوله تم وهذا ذكرنا من انما هو ما لم يتوقف بان الله يرفعهم ويحبهم بآثاره
جزيرة على الشهرة في غير ما مل والمراد انتم انما كنتم تعلمون بسبب علم بانكم اهل البيت
او بان جعلكم عز من الله وفي بعض النسخ اللام بدل الباء ويمكن حملهم على الوجهين
سببا لآخره وانما لم يرد أي لان جعلكم مطلقا على منكن في شأنه ان قوله
تم عالم الغيب لا يظهر على غير احد الامم ارفاه من رسول الله ما يتقدم الرسول
بان يجعلهم من غير ما هو المصطلح او لقوله لانه من تعذيب اعداء لا يجعل كلمة
من بيانته ويكن المراد بالوصول إلى المرتبة من ارفع ما لا يرفع صلوات الله
عليهم كما قبل ان الظاهر من الأخبار الكثيرة فانهم المرتبة من الوصول إلى انما يتقدم
بأسرهم للمصانة والخللا من لا يتقدم على هذا لا بد من تكلف في قوله تعالى فعلوا

الصادق تم قال سلمة بن يحيى علم الامام بما فاقطرا الارض وهو في بيته رضى عليهم
له بغيره فقال يا مفضل ان الله شريك في شأنا جعل في النجوم خذله من اهل
ان قال وسرعان قدس في حلايته فاذا قبض النبي فمقتل روح القدس
فصار الى الامام ويجعل ان يكون المراد به جبرئيل كما في قوله تعالى وارسلنا اليها
روحنا ونايدهم لهم صلى الله عليه في جنة النجوم ولقد فاته ظاهرون كثير
من الاخبار وانما جعل ان يكون إشارة إلى انهم وكذا في الحديث وحيا اليك روحا
من امرنا ما كنت قد رقت الكتاب ولا الامم وقوله تعالى يستلون عن الروح
قل ارفع من امره ربي في الصبح الصافي صلى الله عليه في قصص الروح والآيات
اي خلق اعظم من جبرئيل وسبحان من كان مع رسول الله صلى الله عليه واله في
وليد وهرم من الامم من بعده والظاهر انه غير الملائكة كما مر عن أمير المؤمنين
ولا ينافيه ما ورد انه من الملائكة فما قيل من ان الظاهر انه من الملائكة
الروحانية هي محل ما لو نظر ويجعل ان يكون المراد بالروح روح القدس الذي
جعل الله في السابقين المشار إليهم بقوله تعالى السابقون السابقون الآية والمراد
لهم رسول الله وحاصنه من خلقه وبعثهم في الدنيا وادبهم بها في الآخرة
الكثيرة والظاهر انه من الملائكة لان الظاهر انه في الاول مرة مودعها
الانجيل الاربعة فيهم ورايتهم من قبل الحال في محل تكليفهم فان اظهروا
انه خلق ذو رتب انصافهم ويجعل امة الجميع وليس من باب إطلاق في قوله
في معانيه كالا يخفى على كل حال في الاحكام التي هي اعمها للمعنى في كل

ينبغي إحصاء الوجوه وادعاء الجهاد إلى الغير من إضافة المصدر إلى المجرى ولا يلزم من
 هذا صحة جاهد الله والله جاهد لأن إضافة المصدر نحو الفاضل في الفعل ولذا
 صحح البيت دون حج البيت بالرفع وذلك لأن الأسماء في خبره ربما تكون موصولة
 المجاهدة يدخل فيها المجرى والوجه في خبره الفقرة ثم تعيد بعد التخصيص فلا يحتاج إلى
 توجيه لعدم ذكر العبادتين من جملة الفروع فنقطع حتى أتينا بجارية أي المان اعلمتم
 أي أظهرتم دعوة اسم من دعوت الناس إلى الطعام مثلا إذا طلب منهم حضرة المراء
 هنا ما طلبه الله من الناس المعافاة في الشرايع وأتم من حق الأمانة حدوده أي أحكامها
 المحددة للمكلفين كما قبل في قوله فذلك حدود الله فغير إلا الأحكام المذكورة والمواظبة
 والقيام ونسبها لعدم العدم المتجاوز عنها أو أراد الحد والمصلحة بخصوصها الجهد
 عدم غيرها في حكم صلوات الله عليهم ولعمري الأمانة ليست تشمل البعض إلا أنما لا يقتضي
 المحجوز عنهم بعد ونشرهم الشريعة إلا ما اعتدوا الإنشاء والأمانة في شرايع أحكامهم من
 قبل خاتم فضة ولو أسيد الشرايع إلا من المكاتب السنة على بعد فالأمانة لا تارة
 وسننم أي ينبغي مستند بالآراء والجمع وهو في اللغة السيرة والطريقة وقصاها طريقتي
 التي صلوات الله عليهم والمراد لا يفعل وتقريرا أصلا للحد ونبأته والإضافة إليه كما يكون
 ولا يتجاوز ظهور هذه الغايات على الوجه الأكمل أي هو ظهورها في صلوات الله عليهم
 وصرح بذلك أي في الجهاد أو في كل من الأمور المتقدمة وكلمة في تحصيل السبيل
 منها إلى الرضا أي حتى يرضى عنكم أو رضاكم عن الله فالمصدر بمعنى المفعول أو الفاعل
 والثاني أظهر بقرينة وسلم لم القضاء في منه الصواعق حقوقكم وأظهر لكم شعاعها

فاصل كلمة كما ينبغي وفي جميع الأمور حتى قبل إيمانهم وانفسهم ولو لا ذلك وقضاه
 تعاصيا عن الحكم والابواب كما يظهر من الأجانب خصوصا من الذين يفترون على الله تعالى
 بينهما بالكتابة والجر يثبتو القدم والمقارنة فان قبل كيف يجوز السلم والرضا انفسا
 والكفر والجهل الذم عنهما عقلا وفلا قلنا المنع أنما هو الرضا بنقل الكفر والظلم لا انفسا
 فيما افرق بينهما وذلك لأن القضاء هو حكم الله في الإنشاء على حد علمها وأما المنع
 الذي يقع في الرجز وفانه ربما يكون من فعل العبد وهو قد يكون محبوا كالإيمان
 والطاعة وقد يكون مبعوضا كالكفر والعصيان لا ريب أن الحكم في الحكم عليه ولكنه
 نسبت بينهما فالرضا بالحكم الذي من طرف الحق وكونه محبوا لا يستلزم الرضا بالحكم
 به الذي من جهة العبد وكونه محبوا وإن تغير ذلك عن ذكره فليكن بالرضا
 والسلم جارية أي لا يوجبها قال قلت لا يوجب الله شيئا وأراد وقد وقضى
 قال نعم قلت وأجاب قال لا قلت وكيف شاء وأراد وقد وقضى للمحب
 قال وهكذا خرج البناء وتطويل الكلام في هذا المقام يقتضيه مقاما آخر وصدف
 أي نسبت إلى الصدق كالناس من رسله معلق بقوله من مضي وتعين التابع من
 حيث هو تابع وإن كان متعاضدا للحجة لكنه جازا كذا في العطف لقوله
 إلا انفسا من ذات جرح عليا ورحمة الله السلام وذلك أن كذا كقوليه ثبت بها
 قبل الحاق بطلان مكان محافا كذا ذلك الشبهة في الظاهر وقد فسر من أسس
 ههنا السج امرهم قريب من الحضرة ولربك منها والحق أن جميع من
 مضى من الرسل صدقون منكم فيما يدعون من الرضا ولو لم يرضها وتوابعها فبطل

ينبغي إحصاء الوجوه وادعاء الجهاد إلى الغير من إضافة المصدر إلى المجرى ولا يلزم من
 هذا صحة جاهد الله والله جاهد لأن إضافة المصدر نحو الفاضل في الفعل ولذا
 صحح البيت دون حج البيت بالرفع وذلك لأن الأسماء في خبره ربما تكون موصولة
 المجاهدة يدخل فيها المجرى والوجه في خبره الفقرة ثم تعيد بعد التخصيص فلا يحتاج إلى
 توجيه لعدم ذكر العبادتين من جملة الفروع فنقطع حتى أتينا بجارية أي المان اعلمتم
 أي أظهرتم دعوة اسم من دعوت الناس إلى الطعام مثلا إذا طلب منهم حضرة المراء
 هنا ما طلبه الله من الناس المعافاة في الشرايع وأتم من حق الأمانة حدوده أي أحكامها
 المحددة للمكلفين كما قبل في قوله فذلك حدود الله فغير إلا الأحكام المذكورة والمواظبة
 والقيام ونسبها لعدم العدم المتجاوز عنها أو أراد الحد والمصلحة بخصوصها الجهد
 عدم غيرها في حكم صلوات الله عليهم ولعمري الأمانة ليست تشمل البعض إلا أنما لا يقتضي
 المحجوز عنهم بعد ونشرهم الشريعة إلا ما اعتدوا الإنشاء والأمانة في شرايع أحكامهم من
 قبل خاتم فضة ولو أسيد الشرايع إلا من المكاتب السنة على بعد فالأمانة لا تارة
 وسننم أي ينبغي مستند بالآراء والجمع وهو في اللغة السيرة والطريقة وقصاها طريقتي
 التي صلوات الله عليهم والمراد لا يفعل وتقريرا أصلا للحد ونبأته والإضافة إليه كما يكون
 ولا يتجاوز ظهور هذه الغايات على الوجه الأكمل أي هو ظهورها في صلوات الله عليهم
 وصرح بذلك أي في الجهاد أو في كل من الأمور المتقدمة وكلمة في تحصيل السبيل
 منها إلى الرضا أي حتى يرضى عنكم أو رضاكم عن الله فالمصدر بمعنى المفعول أو الفاعل
 والثاني أظهر بقرينة وسلم لم القضاء في منه الصواعق حقوقكم وأظهر لكم شعاعها

فاصل كلمة كما ينبغي وفي جميع الأمور حتى قبل إيمانهم وانفسهم ولو لا ذلك وقضاه
 تعاصيا عن الحكم والابواب كما يظهر من الأجانب خصوصا من الذين يفترون على الله تعالى
 بينهما بالكتابة والجر يثبتو القدم والمقارنة فان قبل كيف يجوز السلم والرضا انفسا
 والكفر والجهل الذم عنهما عقلا وفلا قلنا المنع أنما هو الرضا بنقل الكفر والظلم لا انفسا
 فيما افرق بينهما وذلك لأن القضاء هو حكم الله في الإنشاء على حد علمها وأما المنع
 الذي يقع في الرجز وفانه ربما يكون من فعل العبد وهو قد يكون محبوا كالإيمان
 والطاعة وقد يكون مبعوضا كالكفر والعصيان لا ريب أن الحكم في الحكم عليه ولكنه
 نسبت بينهما فالرضا بالحكم الذي من طرف الحق وكونه محبوا لا يستلزم الرضا بالحكم
 به الذي من جهة العبد وكونه محبوا وإن تغير ذلك عن ذكره فليكن بالرضا
 والسلم جارية أي لا يوجبها قال قلت لا يوجب الله شيئا وأراد وقد وقضى
 قال نعم قلت وأجاب قال لا قلت وكيف شاء وأراد وقد وقضى للمحب
 قال وهكذا خرج البناء وتطويل الكلام في هذا المقام يقتضيه مقاما آخر وصدف
 أي نسبت إلى الصدق كالناس من رسله معلق بقوله من مضي وتعين التابع من
 حيث هو تابع وإن كان متعاضدا للحجة لكنه جازا كذا في العطف لقوله
 إلا انفسا من ذات جرح عليا ورحمة الله السلام وذلك أن كذا كقوليه ثبت بها
 قبل الحاق بطلان مكان محافا كذا ذلك الشبهة في الظاهر وقد فسر من أسس
 ههنا السج امرهم قريب من الحضرة ولربك منها والحق أن جميع من
 مضى من الرسل صدقون منكم فيما يدعون من الرضا ولو لم يرضها وتوابعها فبطل

باعتلوه ثم انما اكد اعدادهم واهلهم والحاصل انكم اعترفتم في قلوبكم وانصدتم بصدقكم
واخبرتمونا به ايضا فلو لا انتم لما تعلم رسالتهم وحقها وانما يكون المراد
انكم صرتم مظهر صدق الوصل فاعتبرهم عن امامكم ونصا بكم والقصور دياركم بها
سكن ما قربها السابقون فكيف الاحقون ارحم القبة والارض عنكم تقول
مقبضت من الشئ الذي ارثوه والمراد ان مع ظهوره ذلك الفضل فيكم اذ اظهره لكم
احد من مارق اخرج عن الدين وان لم يقبل بما نقله الخوازم وهم محاربوا
على امير المؤمنين صلوات الله عليه في الزمر وان ذلك لما ثبت من كفرهم
لم يقبل بايمانهم ورجعت عنهم لم يخرجهم وقد قرأتم من النبي صلى الله عليه واله في
وصف الخوازم انهم يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمي في قوله مارق شاة
المصاد استعد من رقيقهم الخوازم في الاحكام واللائم لكم اي يصرفكم لاحق بكم
بل هو منكم كما ورد ان سلك من اهل البيت او لاحق بالحق او بالارباب العالمة
والدرجات الرفيعة والمقصود على التوافق والتكامل في تحقيق حقايق الشهادتكم
من الامانة ورفض الطاعة من اهلها من قولهم زهقت نفس بالفتح بالسر
اي خرجت من دهره واهل المراد بهذا الخبر العارفين وبالارض عنهم الجاحدين المعاندون
ارث من الدين ولعل في وسط اللازم بينهما اي بما عاينوه بحيث ان يكون المراد من
حق الامانة والاطاعة والامر والنهي في حق ما المراد انهما للشيء معصية
له وج ايتهم بوجه توسط اللازم ظاهر والحق وهو خلاف الباطل واش معكم ايضا
مرفق كما قال صلى الله عليه واله الحق مع علي وهو مع الحق انما امر بما والامانة سنة
صالحهم

عليه حينئذ بما كان يتقاه الناس ليس من قضية الادب فيها حق بل في الحديث
فاحذروا فذلك ما تصحف فاطمة صلى الله عليه واله الذي فيه علم ما يحدث بعد ما ليس
فيه عظم شئ من الحلال والحرام وهو مثل القرآن ثلث مرات وليس فيه حرف من القرآن
وقيل المشهور انه الجهر الابيض من الحرم في التورانية التي في اول السور ويجمعها من اط
على حق منكم وقيل خبره يظهر من رواة الحديث بن ابي العلاء بل صححة من الصادق
ان الجهر الابيض من مصحف فاطمة صلى الله عليه واله وانه كسب الانبياء وفيه
الحلال والحرام والجهر الاحمر وما السلف بغير صاحب السلف للضلال واما ايضا
عندهم عندهم ايضا كتابا غير اسماء شيعتهم وكتابا غير اسماء شيعتهم والحال كل
ذلك عنصرا جاسدا من علمهم واما باب الكسر والتخفيف فقرأه ابو جعفر في الآية
بالشد بدعي لجمع اى خرج من تحت كلهم من الانس والجن والطير والوحش واليبس
والهائم واخصر من الشيطان فانا لم نباحث المسائل وطول الجرائم والتقص من الادب
فيها الخيرة بعد الحماض والحق بالآيات وفي الخبر في القيمة للخلوة من الهكبات
والغزير بالسعادات البكر والكلابك وما شاهدكم وشاهدكم وحسابهم في الآخرة
وهي معدرجة الشئ احب حسابا وحبسا وحبسا وحسبا اى حجة عدد
مولى عليكم فلكم ان تجلسوا بهم وانما اهلهم بامرهم كما ورد في الانباء الكثيرة
وعلما شريف في الفقرات اقله ثلث ان الهياكل بهم ثم ان عليا بها هم اهل او
لها بنا وعلى ولها بنا لا يجب تخصيص الآيات ح ما نه للعبس حتى تحققة
الاولى لجمع في القيمة كما قيل فانه لا مانع من الحال على الام كما عرفت وفصل الخطاب

من

صالحهم ومن طرق الخاصة ان الحق مع الاثمة الاثمة عشر جعل الله عليهم وانا هذه
الصالحين عدم ظهور باطل منهم وانا لا نوحى بغير حلال وملك او من غيركم فافهم
الحمد والظهر فيبرو الرسخ عدم طرد الباطل اليهم في الباطن فلا يصادقونه ظاهرا وباطنا
سرا وعلاقتهم واهلها تاتى اوصاد منكم فتدرون ان خلق بايدي الخالق فهو منا
وكل باطل فهو منهم وهو ايضا خاص بكم ان وجد عندكم فانه كما كان من الحلال
للمقصود انما الحق فهو سرقة من كلمات امير المؤمنين والائمة الباقية صلوات
الله عليهم اجمعين يظهر من الحق تنبع حاسب الحس البصري والظن والاضطراب
ويجمل اهل الحق في هذه الفقرات بخلافها كما يجب ان يكون بالاول الحق تقاربا
اليوم وبالثالث الخلفا والامانة المحضه بخصان استاذهم انكم وتنهون ان البكر
وانتم اهله اى محققا صفة ايتهم واهلها هذا الجمل ايتهم معطوفة على
الجمل الشفيع ومعدنة بكسر الهمزة على الهاء محل اقامة وميراث الشئ اللازم
للعهد كما لا يضاف الى المحسوس اى صلات بنينا او جميع الانبياء من علومهم واخلاصهم
الكامل وكثيرهم واثارهم من ايام موسى وعصاه ونوح وصالح سليمان وقبيل يوسف
وذا الفقار يوسف رسول الله صلى الله عليه واله وروحه والاشهر ومغفرة وعامة
وراية ورحله ونفله الشهادة وخرقة ذلك عنكم وكذا اصدقهم كما لا يخفى وهو عام
من ادم عليه السلام الى النبيين والوصيين وعلم العلماء الذين مضوا من بني اسرائيل قبل
والمشهور ان العلم الرمزى بنينا وبنا غيره وكذا الجاهل معوهة محضه طوبى لها
سبعون دنيا من رسل الله صلى الله عليه واله وكان من الامانة من حفظ على صلوات الله

من اضافة الصفات الى الموصوف الى الخطا والفاصل بين الحق والباطل كان عندكم
والفصل القطع والخطاب توجه الكلام نحو الظاهر فيهم وقد يطلق على الكلام جميع
واهل الكلام والفاصل والخطاب توجه الكلام نحو الغير لا فيهم وقد يطلق على الكلام
بين المصنفات وقاطع الحق عن الباطل عندهم تاتى من معرفة الغفلة بكم اهل العلم
بالدلائل القطعية للحكام العقلية والشرعية فافهم في الرواية ان قال في خبر
صلوات الله عليه واهلها فضل الخطاب فيقول فصل الخطاب في المعرفة الغفلة لعل
من على الاكمار الاشارة الى ان العدة في ذلك العلم بالاحكام الواقعة بالدلائل القطعية
وابايات الله لكم الآيات جمع الآية في العلامة واصلها اوتية الآية من القرآن ما يحسن
السكرت عليه على ما قيل والمراد بالامانة المعنى والباهرة التي هي العلاقة بين
الانبياء عواما وفي عدم اخصر من الآيات القرآنية مع تقاسيرها وتزويلها واما
ورنا منوها وسنوخها في ذلك عن اربابهم جمع العربية وهي ايراد الفعل والقطع عليه
والجد في الامر الصبر عليه وحرمة الله فيضه التي افترضا والمراد كما قيل ان الحق لا يها
في التبيين والصبر على الكاد والصبر بالحق فيكم بفت وعلمكم بحسب الوصية الالهية
للمرور خصون تركها انما وجب على العبادكم كوجوبها عليكم الاضطرار بانها بابا منكم
وجدا لكم وعصاة اوصا افسدكم به في القرآن كالشمس والقمر الضعيف انتم التصديق
بها انما هو لكم وبيل اى كنتم احذروا بالعزيز دون الرخص والسور العزيم او ساير
الآيات تنزلت فيكم او تنزل في العبادات انما هو بتابعكم او الوفاء بالواثية بعمد
الاهلية منكم وبيل العربية في الآية الحتمية في العبادات المتروكة عنه وشروطه وفت المراد

خلقكم انما ارادوا ان يخلطوا النور بالظلمة فلو لم يكن من نور هذه الكثرة لم يكن نور
غير النور مع عدم النور هذا ايضا وعليه ينبغي ان يقال في حديث القدسي يا محمد
خلقك وعلمك انما لم يبدى به فمجهت روحك ما جعلها واحدة فان علم الارواح المجرى
فمنهم ايمان جعل المجرى واحد كذا فسندوه بعد اظهر اطلاق ما راجع الى المجرى في كل
ايضا ان يراى بالنور العلم وسائر حالات النفس وطبقتكم فلا شيا وهو نفس من الطوبى
الحرى ويطبق على الخلق والجلد واحدة فبغيره قبل ان يجرى من جميع الكثرة التي في
ان لا يكون احد طلائع الكلام ما يشتهر ان المذكي يخلط المذكي اذا اجتمع وفيه ان
تقتضيه واحدة الارواح والافراد والطنين ولا يخلطه فانها كونه اجزاء من الاجزاء فبغيره
للاوليين مثلها فانهم واراوة الوحدة التي بينهما متى علموا اختلاف النفوس في
الماضي فابعد بالروح والنفوس هو من هب جماعة من المحققين ومنهم الفخر الرازي
وبرهان كان في قوله انما هو واحد كعادن الذهب والفضة وقوله انما هو اجزاء
مختلفة فانها من جنس واحد ما لا يكون منها اختلاف فيشارة الى قوله وانما هو
من اهل علمه فلا يجد في كونها نوعا على وحدة وكذا اهلنا ابدانهم شريفة من علمه فيكون
اختلافها نوعا من سائر الطبقات ومثله القول في الارواح المخلطة وبجمل ارادة الوحدة
الصغيرة وهو ظاهر على التجهيز في النفس من اتحادها بالهبة كما هو من هب المحقق
الطوسي في قوله ان النور والطنين وعلى التجهيز من فلا تضاف الى الوحدة في
التعدد الشخص في كل منها وسواء يقال ان المراد بالوحدة الشخصية الحقيقية النفس
المعبر عنها بالروح والنور بينا على ان العقل نفس واحدة ما يدان متعددة عقلية

خلقكم انما ارادوا ان يخلطوا النور بالظلمة فلو لم يكن من نور هذه الكثرة لم يكن نور
غير النور مع عدم النور هذا ايضا وعليه ينبغي ان يقال في حديث القدسي يا محمد
خلقك وعلمك انما لم يبدى به فمجهت روحك ما جعلها واحدة فان علم الارواح المجرى
فمنهم ايمان جعل المجرى واحد كذا فسندوه بعد اظهر اطلاق ما راجع الى المجرى في كل
ايضا ان يراى بالنور العلم وسائر حالات النفس وطبقتكم فلا شيا وهو نفس من الطوبى
الحرى ويطبق على الخلق والجلد واحدة فبغيره قبل ان يجرى من جميع الكثرة التي في
ان لا يكون احد طلائع الكلام ما يشتهر ان المذكي يخلط المذكي اذا اجتمع وفيه ان
تقتضيه واحدة الارواح والافراد والطنين ولا يخلطه فانها كونه اجزاء من الاجزاء فبغيره
للاوليين مثلها فانهم واراوة الوحدة التي بينهما متى علموا اختلاف النفوس في
الماضي فابعد بالروح والنفوس هو من هب جماعة من المحققين ومنهم الفخر الرازي
وبرهان كان في قوله انما هو واحد كعادن الذهب والفضة وقوله انما هو اجزاء
مختلفة فانها من جنس واحد ما لا يكون منها اختلاف فيشارة الى قوله وانما هو
من اهل علمه فلا يجد في كونها نوعا على وحدة وكذا اهلنا ابدانهم شريفة من علمه فيكون
اختلافها نوعا من سائر الطبقات ومثله القول في الارواح المخلطة وبجمل ارادة الوحدة
الصغيرة وهو ظاهر على التجهيز في النفس من اتحادها بالهبة كما هو من هب المحقق
الطوسي في قوله ان النور والطنين وعلى التجهيز من فلا تضاف الى الوحدة في
التعدد الشخص في كل منها وسواء يقال ان المراد بالوحدة الشخصية الحقيقية النفس
المعبر عنها بالروح والنور بينا على ان العقل نفس واحدة ما يدان متعددة عقلية

عن جليل

عن جليل ادم حضرت على ادم قالوا يا بني لقد رايك كانت فاطمة قال كانت في حجرة
ساق العرش في الاريا بنو يدي فاكات طعنا بها قال السبع والجهل في التجدد فلما
خلقوا ادم ورجل ادم اخبرني من حبيب احب اليه عن رجل ان اخبرني من صليبه
واختل ان يكون المراد خلقكم ادم في هذه الحارة فورا بها مصيبا متصلا بكم كل شئ
فجعلكم بعرضه الى الجسد المحبط بالسماوات السبع وما فيها هو ذلك البرم او المحبط
بالكوس وما بينه وبينه والفلك الاعظم المراد به علمه فاعلم بالكنائس انما هي محبت
اي مصيبتين حولها اطراف بالبيت على الارض المحبطين بالعلم الربانية وذلك
الخلق في يدي الامهات على تلك كما يشهد بذلك الانسار والاختلاف المرد في
صمد راي الانبياء واقام المجرب عنهم على انفسهم في ذلك الاحوال فلما
في هذه قل عيسى عليه السلام حين كان في المهد صبا انما في الكتاب
وجعلت نبيا وجعلت نبيا كما لا يجرى على انفسهم اعظم منه ولا يخفى ان على الاول على
ما يظهر من الرواية للقدس كانت المناسبات لانها في كل دور الفاء فهو صبا بعينه
كان في ذلك فاعلم ان الخلق على خلقنا العلقه مضغرة مخلقة المصغرة عظمها
فكسوة العظام تحا فان الفاء كانت في شرا في معطوفاتها وقال الشيخ الرضي
اعلم ان اخادة الفاء للترتيب بله لاني في كون الثاني والترتيب يحصل بقاء
في زمان طردي اذ كانت اجزائه متعقبها لما تقدم فقولهم المراتب اربعة متعقب
السموات ففهم الارض مختصرة فان اختصار الارض يتبدى بعد نزول المطر لكون
بهم في عدة ومهله نجح بالفاء ولوقيل ثم يصح نظر الحرام الاختصار رجاء وكذا

جله ثابت وظهرت صفة واحدة او قدر الوصف اى واحدة او عظمه وكذا في الاربعين
وتوكل الصفة للامام المقام عليه القول له حاجب عن كل امر شبيه وليس هو طائفة
العرفان مع خلقكم انما قيل في هذا العالم انما هو مجرد عن هذه الابدان في الكاين
مجرد من راي عن الله بعد ادم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله عز وجل خلقنا من نور
ثم صور خلقنا من طين ثم صورنا من تحت العرش فاسكن في الارض فغيره فلما
انتم خلقنا من نور لم يخلط في احد في مثل ذلك خلقنا من نور فخلقنا من نور
شبهنا من طيننا وابداهم من طينته مخزعة من كونه اسفل من ذلك الطين لم يخلط
انتم لاحد في مثل العوي خلقهم من طيننا الانبياء ذلك ذلك في الناس سائر
الناس سائر الى انما روي ابن ماجه في كتابه حال الذي يمتد من الفضل
من قول الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ان الله تبارك وتعالى خلق اربعين نبيا
فيل خلق الخلق ما يجرى عن الله عام من اهلنا فقل له يا جعفر بن محمد ان الله
عليه السلام في الارض عشرة قال محمد بن علي فاطمة الحسن والحسين والاعتراف من ذلك الحسين
عليه السلام اضرهم العالم الذي يقيم بعد نبوته فقتل الدجال ويطهر من كل حرج
وظلم وقبحة الاضمار باقتضاه من سديا الصير في الصادق جعفر بن محمد من
ابيه عن جده صلوات الله عليهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله والخان الله
نور فاطمة قبل ان يخلق الارض والمسا فقال بعض الناس يا بني الله فلم يمتد
النسبة قال يا فاطمة نور النسبة فقال يا بني الله وكيف حرم النسبة قال
خالقها ادم عز وجل من نور وقل ان يخلق ادم اذ كان في الارض فخلق خلقه

عن جليل

[illegible]

قوله تعالى فجعلنا الليل والنهار صفة فخلقنا الضيفه فاما فكسره فاما فخلقنا الليل
 ابتداء كل يوم ثم انشاء فخلقنا اخرا فخلقنا الليل الطويل الاخره لاجل استبعاد
 المشربه من الطويل الذي فيه حال الانه من الاطوال للصفه انما او يقول
 الفاء وانما اذوت العقيب لكن في كل شيء نجسه لان الخلق من الطين فالأ
 مسكان كما في الروايه وانما ان بعد خلقهم من رجعوا فخالطوا ويحتمل ان يكون
 المقول هنا للثوب المذكور ومعناه انها قبيح وعطف على كل المذكور بها
 كلاما مترابعا على ما قبلها الاضمر منعقب محصور في الزمان كقولهم انا وادرسنا
 الارض بنينا من الجنة حيث نشاء فنعجز اهلها من ذلك اهنا الجعل مش
 على الخلق حتى ابتدئنا جهات وان مضرة بعد هذا الى ان تن عليا بكم بان
 جعلكم انشاوا لكم على الثاني فحكم هذه الفاء انها كاسا يفرق بينه اذن الله
 اى ليس كما ان وقع ان بعض اوقاف من رعون البناء فيها على الاحمال الظاهر في البروت
 ويدكر فيها اسماء الصلوة وتلاوة القرآن والاعصيه ومن كونه الاحلايه وتديس
 العلوم لحقيقه والاعم ضرر من تدرك الا الله وعظمه وعلى الاحمال الثاني في البيت
 فاعلم كتابه عن متناضه تلك الاقار من اهلها وفي هذه الفقره اشاره الى ان
 الاحيات التي بعد الموت نزلت فيهم ايضا كانت الايات التي بعد هانزلت
 واعدا لهم كاره والاختيار الكثير وجعل عطف على من ادخل في الدنيا بالجزية
 او الاثناية الدعاءية على الاجيرين والاولسط اظهر صلواته بجميع الصلوة في
 الدعاء وقبل انها مشركه بين الدعاء والنعظيم والبركة والمراحمه اما ان تعظيم

تزال الشبهة فيما وجدنا يستدلون بهذه الآية على افضلية على صلوات الله عليه
جميع الانبياء بانه نفس النوح وهو افضل منهم قال ولوليه ما رعى عنه الله قال من
نظر الى اروق عليه الفرح في عباده والى اواجهه في خلقه والى احواس في هيبته والى
في مزجه والى حجب في ربه فليقلل الى ان يكون افضل الانسان في سبعين خلقه
من خصال الانبياء بان كل واحد منهم اما عن سائرهم بخلقته واحدة من هذه
الخصال فمن اجتمع فيه جمعها يكون افضل واما انت ائمة صاحبته فقها على ما
تقدم اى واكملت تلك النعم التي حصلت لتمامها فيكم فليقلل من فضل الله
جزء تلك النعم والثناء السببية وقيل في الترتيب الى النسخ الوضوح من ان الله
وتجلى بالجلالة وقد دخل على ما هو حال مع تقدم هذه الشبهة اخوان قيته واكرم رتب
جالت فاقطع وبدونها اخبره فاضل فاكره انما يجب بل من استغنى في كل
قبل على المكان لا يظرف في الامانة بمنزلة نصيب في الارثه وهو اسبق من ان يحرك
اخبره لان النسخ السابق قول العرب يحى فيهم لك انتم تبعها بالاعايات لانها لا تنجى
الامانة الى جهلة تقولك انتم حيث قيس ربه ولو قتل حيف ربه ونفعل
حيف تكون كون ومنهم من ينهاى ان مثل كرم شفا الا لكسرهم بالاعايات
في لا القضا لا يملكه لاحق في ان الرضا الوفي به او يكون في غيره بالاراد
لجوده قد علم مساواة افعالهم في الثابتة لا تكون في سياق النفي وكذا قوله
فاني وسابق ولاحق في ذلك بانه مباشرها النفي بانه مباشرها
لها اجماعا واما تحكما في الدلالة على خلقه مدحها بالثناء اجمعها وهو مقتضى

للاذنب على فعلها الخلود وعذابها أسوأ من لعذاب عليها أصلا وعذب عليها في
البرزخ وطهر على النفاذ فلا ينافى ما ثبت من التعذيب على بعض الذين قربوا الموت
في الجحيم فكانت عذبه على ما كان المصلحة عليكم والوالت لكم مصلحة على ما كان
أو التعذيب وفي بعض المنع من غير ما فعله وكان أشد الحار من موت
عندكم كتاب في ما سألتموه وأما ما فهموه هو أن ما باله في قوله بصلكم أو بصلنا
أي أنه على غيركم من العالمين وعلى السنة المشهورة قالوا بغير اللام أو بصلتم أو بصلنا
والإسلام أنتم أو بصل على السنة الأولى بصلكم على ما كان المصلحة عليكم على ما
سألنا لكم وعدهم في فعل المذلة أو الأعم بعدد ما بالكم واللام أو بصلنا أو بصلنا
فبلغ الأثر بكم الباء الموحدة على ما كان المصلحة عليكم على ما كان المصلحة عليكم
أو التعذيب أو أفضل من التعذيب من اللذة والناو أو بصلكم أو بصلنا أو بصلنا أو بصلنا
عما اضيف إليه أو بصلكم على كل واحد واحد ما كان المصلحة عليكم على ما كان
المضاد إليه وهو محال للمكرين وقى عليه الباء أو ما كان المحل من أساء الإجناس
التي يقع مفردها على القليل والكثير نحو البرق أو بصلنا أو بصلنا أو بصلنا أو بصلنا
أفضل أو العرفان أن لا تكون مفردة وسئلنا على ما سألنا المقرين من المقرين
ودرجة أربع درجات المرسلين من النبيين وهذه الجمل أو الأسماء أو الأسماء
أن بعد إنشاء لها أي أنه من إنشاء شيء في تكمل صفاته كقولهم صفتكم
فبما نصيحه بأفضلهم على الله عليهم على جميع الخلق كما نطق بها الأخبار الكثيرة
وقيل عن العلامة النبوية في تفسير قوله تعالى وأفضلهم أو أفضلهم أو أفضلهم

إطلاق الإصبعين أنها العلم أيضاً وهو منسوب بغيره عن الوجه الثاني
 عن الإصبعين أنهما المحررتان والرهان وذهب البرد والمجربان والفرغاني
 أنها ليست محررتين ولا محررتين ولا بغيره فائق على غيرهم كادى العلم من
 الرسل ومن أراد التوفيق فليعلم أن فضيلة الغير بطلان الرسول صلى الله عليه
 أن لا يكون لمحوها في الخطأ فلا بد من استئذان ذلك الأمر للزمين صلوات الله
 عليه ولزكي الزيادة لا تترك فضيلة على الثاني بل القول صلى الله عليه إنما احتمال
 ونافخ هذه الفقر عن الأولى مع أن الأنسب في عبودية النبي الرقي من الأنسب
 الأولى من عكس الأثبات لعله ملاحظ تقدم الساعات لجلب الرتبة على العلوية
 وخبرها فيقال في قوله تعالى لا تأخذوا من دينكم مالا يغفلوا ولا يغفلوا ولا يغفلوا
 سابق أي أحد من المراد السابق أو سابق على غيرهم في فضيلة من الفضائل فهو كذا
 السابق ويمكن أن يكون المراد بالسابق الأول من الخلائق وباللائحة الآخرين
 مهم أي يصل الأمر بينهم من المتقدمين والمتأخرين منهم فضلاً عن ذلك
 فوفاها بل لا ينطبع في إدراكه فضلاً عن النظم فيما فوق طاعة لعلكم كل أحد بما هو عليه
 خاضعة وبأنه لا يمكن الوصول إليها بالسور الأربعة فما ينطبع في شرطه في الحال
 وهو من العاقل حال حتى يصل إلى تعاليم عليكم المرات لا يبق على مقرب
 كبريئ بل يكافئها أو لا يفرقها ولا يفرقها ولا يفرقها ولا يفرقها ولا يفرقها
 ولا يصدق بالثبات أي كبر الصدق ولا يصدق بالثبات أي كبر الصدق ولا يصدق
 الداء على الصدق بل بما يوجد الحق فيمكن أن يكون المراد به أوصياء الأنبياء أو الرسل
 فيمكن

يشيخ المرسلين الأنبياء والأشهاد أي خافوا من العلم الذي من أشدهم بعد أخذ
 منهم المشاق وإرادة معناه الظاهر على القول به في الأوامر في معركته القتال
 أو القتل فلما أطلقوا تحتاج إلى توجيه التخصيص بأنه لما كان أعلى رتبة من سائر
 الأوامر فهو أعلى من سائر الأوامر أي علم تعريف الغير أيضاً بطريق أو لا يمكن جعله
 العالم ويكون عطف قوله لا تأخذوا من دينكم مالا يغفلوا على قوله لا تأخذوا
 الله عليهم أو بما يعلم من غيرهم ولا تأخذوا من دينكم مالا يغفلوا ولا تأخذوا
 الأول من التخصيص الثاني لا تأخذوا من دينكم مالا يغفلوا ولا تأخذوا من دينكم
 بالعبارة المختصة على الوجه المعتبر في قوله في الرضى الله وحقوق الناس ولا تأخذوا
 أي ما بل من الحق أو القاسم على اختلاف أصالة والوصف هنا للترفع والواجب
 أي تكبر ولا يظن هذا الوصف على غير تعاليم الأوامر وجه الدماء عند أي معاني الحق
 وأهله ولا يشهد أن ما من شطآن إذا بعد من الحق وعن مرجع النون صليته
 وهو من في فعال وهو من ذهب بسبويه في بعض كتابه فاعلم منه الحق بحسب ريدل
 عليه قوله من شطآن آدمي من شطآن أي شطآن الشيطان معروفة في حالات
 صير من الحق والاشقي والعداب شيطان والعرب يسمي الحق شيطاناً مريباً
 أي يارب دعات مستكر ولا يخلق أي يخلق في باب من ذلك لند كرم من سائر
 المخلوقات محمداً وأخوه من الجن وجماعة من الملائكة شهداء على العالم وأخوه
 بشاهد هذا الله أحاط صلى الله عليه وسلم من أحد العالمين العلوي والسفلي على
 حال من الأحوال الأربعة مستأنه من حق من حال عامة معروفة فكذا ما بين

عند الجمع والإصل في الأدان كان دخل على الاسم لا ينفذ بل على الفعل أيضاً
 ومضاهيها فيكون الماضى الواقع بعد الألف من قد والواو مع المحالين لعلهم يفتنون
 معاً فيخرجون لأن مع حرف التثنية مع الألف مع الشرح والجزء اعني لزوم الثبات
 للماء والراء على تقدير الاحتياط من التقاء حرفي التثنية واللام في المثلث على السند
 الأنبياء والأوصياء والعلماء بل يطرب الروح والأهلام المقصود أنه هبة لهم
 العرفه والحكمة بها فلو صار النقص من بعضهم أو محجدها عناداً أو بغضاً فلا يضره
 عمر التعريف في شيء ويجعل أن يكون اختياراً على سابق أو الرجعة أو القيمة أو غيرها
 في علم المذموم فلا إشكال كما لا إشكال في كون الكلام مسوقاً إلى إنشاء الدعاء
 حالاً كما أن الله لا يأمركم إلا بما يحسنكم دينكم ولا يأمركم إلا بما يحسنكم دينكم
 عظم الشئ كبر لفظاً ومعناً فطرد بالتحريك أي قدركم ومنزلة عند الله تعالى
 وكبر كعظم فقط ويستأنس بالهمزة في الأمر والحال أي حالكم في الدنيا والآخرة
 خيرة وتقام فتمت كما كان عليكم أو فخرهم بما تذكروا ولا تذكروا صدقاً معاً عندكم
 بفتح الميم والهمزة موضع الفتح وهو كذا في معنى من يتقون الماد أنكم صادقون
 دعوى تلك الزمان في حقكم كما قال تعالى فيصدق صدقاً عند مليك مقتدر
 قال الله تعالى في مقام محض وفيما في بفتح الراء مصدر ثبت الشئ بثبوتها
 مقامكم بفتح الميم أو مقاماً من جعله من مقام يقرم فقصه وان جعله من مقام
 بفتح فقصه لأن الفعل إذا جازعاً في الشئ فالمراد بفتح الميم لأنه مشبه بثبت
 الأربعة في حيز من حيز في كل من أرى المقام بالغير الضم يجوز أن يكون

الأقامة بفتح القام ولعل المراد بها هم في معرفته ببقائه طاعته ومعرفة
 وشرفه بالتحريك هو العلق والكانات التي تحكم الحق الذي يتقده والمراد
 أما الحق المصروف فينبغي تخصيصه بالآخره وأما المعنى وهو من يتقون عند الله تعالى
 فيعذر الدارين ومنزلة لكم أي تذكروا وهو عطف على حكم من قبل عطف أحد الأركان
 على آخره على الاحتمال الثاني في المحل ويجعل عطف على الشرف عند من قبل هو
 بالآخر حاله مكرماً لكم بالنصب عطف على الشرف في ذلك الموضع اسم من الأكرام وهو
 وهو معنى المعنى المرفوعة عليه وخاصة كدبره أي خلفه صامه من غير الشرف والكرامة من
 سائر الخلق وقدرته منكم من قرياً معنواً باباً في التثنية عند تحديث كما قبل
 ويجعل أن يكون أصله بالبدل كقولهم ما وليت لهم قوماً إذا ركبوا شدوا الألف
 فربما وأركبوا أو بأه المقابلة في الدخلة على الأعراس كما شربته بالف وهذا مذكور
 أو بأه الزائدة على الجهد أو الخبز للمناكير كما في قولهم بكذا وهو كيف بك وما يلهي
 بقاقل ونظائرها لعل الخ جعل في زمان علواً فداً لعله كذا الحق وان علت قلند
 فليس بسوء في التثنية هذا والعلم سقط من السلق وكذا الله يعمل الألف والألف
 والألف برب والما بليث بل كان من أشيا المراتب له وأهل مائة فصل أهله
 كما ذكر في محج البحر وغيره وكذا أنما كمالاً وان كثيراً من أسرة الرجل وإن عرفته
 وعلمه وعشرته وتخصيصه بالكرامه الشعم بدكر الأهل للمناكير أو لغيره من هذا
 الأخذ الظاهر أن ذو القهر الشريفه عندكم من هذه المذكورة بحيث لا احتج
 في قوتهم من حيث ما بينت لها قبل الماد محاطة من المهاد فقام ما بينه وبينه شهد

الاقامة

كما هو المعارفة عند العرب انتهى وانت خبرنا مع التسليم لا غير في احوال الشهد
وافهموا على اني بكم لا غير كرمي خالفكم مؤمن اي يصدق بامامكم وفوق طاعتكم
على الامام وكذلك اي جميع ما استنبهتم من اجابه به النبي مفسلا فيما علم كذلك في مجلد
فيما سوره كما في جاحد بعد كرمي مني لا يتحقق الايمان الا بعد التبري من
اعدائهم كما انهم لا يرد في قلوبهم بكنه بالاطاعت وفروم ما في الامام حيث قد
الفرق على الامام وقد ورد في الاخبار ان من قال ان مؤمن بالامام وليس في شك
بالمخالفين ليس مؤمن بل هو من اعدائنا لان الحب من الحب واليه المحرب
ويستغفر عنه ويظهره من بغض الله اليه ايضا عدو لهم وكذلك انما اقرهم من
الاراء الفاسدة والعقائد الباطلة مستصرا في ذمهم وشكهم في صالحيهم وطلبت
عطف على شككم واعادة الجاهل هنا كما في قوله تعالى اخذ الله على عهدهم وعلى اصحابهم
شهادة والصلوات على اهل البيت من خالفكم في الاضطاد بكم موا الصبر فاعلم من الموالاة
من العادات لكم ولا يرايكم اي محبكم والاراء لهم من حيث كونهم محبين لانه
لا يما في بعضهم والعداوة معهم من غير هذه الجهة كما قد يقع في المحبين بغض لا
عداوة باطناء وان اظهر المحبة ومعا لهم من عطف احد المتراوين على الاخر
سلك بغير البين ونفعها اي عاصم من سالك اي احكامكم بان ترك الجهاد معكم
واطاعكم حرب اي محارب لمن حاربكم وقال لكم والقصور واطهار فطعن انفس
على التنازل والمغالاة مع مقاتلهم وان كان الحكم من ترك الجهاد
وقبل من من السلم الحرب اللغة كما ذكرنا وما وقف على المعصية المذكورة فيها

فعلها

فعلها اطلع عليه او جعلها كائنه عليها وعلى حال الادب من اعتبار الحديث في السجدة
حق في العلم المتفاد من الموصول محقق اي مثبت لما في الحديث وفي مجلد
اي جعلت حق الاصل لها على الاول صفة على الثاني والمراد ان مقتضى حقيقة
بالاولى كذا الكلام في جعلها على الاصل اي صفة على الاصل اي صفة
جميع الاحكام والافعال والاخر الصبر لا يرد ما فلا ينافي لمخالفه اجابنا في بعض الاقوال
للدواعي القضاية والادعاء الشيطانية في جعل جملة ائمة الله وقس عليه قوله اخذ
بقولكم عارفين بكم على الناس ارض الامانة والولاية مقرر قباولنا اننا افضلكم
الخلق محقق من الاحتمال في الجملة او الغرض اعلمكم اي عارفين من علومكم بالادب
والا كما راى في ان شق على ولا يرد ان لا يصل اليه في محتمل ان يكون انشاء
قوله على اهل علم حديثنا صعب لا يتجمل الا بجملة الامامات فذلك في قوله
استحق الله فله الامانة في جعل جملة ائمة الله والقصور وطلب هذه المرتبة من الله
بما يستحقه من الماهية في الدارين من محابب في البسرة او منع من
الدخل في الضلال من قهرهم محبة اي عهده من الدخول كما في من يدينكم اي يدخل
امانكم من الذم بغير الامان كما نقل في من عبيد قوله عليه السلام ليس بدينهم
اوراها هو بالعهد الذي اخذناه منكم في عالم الدارين والام من الذم بغير العهد كما نقله
في اهل الذمة مؤمن اي معتقد بابائكم اي عهدهم المصطفى في دار الدنيا الى الجورة
الضاهرة لاسلام الدين والانتقام من الكافرين الجاحدين والمنافقين الملحدين
القيمة في زمان المهدي صلوات الله عليه كما ثبت في الكتاب الاخبار المتواترة ويرجع

في المال والعدة بالفتح في الحرب قال وقال موسى بن عمار كانها يكون في المال والعدة
سواء قال بنو اسرائيل ان افرس ما ادري ما فيها واد الله الله من عندنا من الدوله
والادلة الغلبة يقال اللهم ادني على قلان وانصر علي اني في جميع الحرب ان
الدولة الانقاذ من حال الشدة الى حال الرخاء اخذت استاول في قوله كيف يفعل
اي لا امره ان يرضى بالمواظدة والقيام وقرينة ذلك من زيادة اليه ههنا العلم باله
على النكر والاداء او لتخصه عاملا عاملا يامرهم به ونهيتهم عنه تعظيما لكونه
للا ولا تختص بالبعد النعم والبر بالامر الفعل اي عاقله في انسابكم مستحبركم اي
طالب بكم الاحارة والانتقام من الهلكات والعدا بكم في الدنيا والاخرة زاولكم
بابائكم مشاهدكم السلام عليكم فان الزيادة في الحضور السليم القصد اطلاقها على
البعث كان محبان والمقصود ان تصدقوا بكم فينبغي ان تحسبوا بكم من زواجر تشعروا
عند الله عز وجل في اعطاء ما وعد المرتبة في محتمل ان تكون الجملة ان الله كما قبلها الا ان
لا تتم لولا وليا في اكله اليه وعاد به والقصور استعان عايد اي متقرب بغيره
من شدة الدارين كما ورد في الاخبار ان زيارتهم توجب العمان منها والدخول في الجنة
استغفر الله عز وجل في طلب منكم ان تستغفروا الى الله تعالى في امور الدنيا و
الآخرة بان تساءلوا عنه تعالى ان يغفر حوائجهم ويغفر عنهم ذنوبهم ويغفر اي غاب
لغرض المعنى اي سبب موالاةكم او شغافكم في حرق اليكم اليه تعالى بغيره
متقرب بغيره بكم بكم في الدال امام يغفر الصبر اي استقباله في دفع الطغاة
الام اي حاجتي والبراد ان اذكر لكم اول الصلوة عليكم ثم اطلب حاجتي من الله

معهم جات من المؤمنين وبه من المنافقين اليها فلهذا الحسين صلوات الله عليه قد
اشهر له هذه الرجعت في قوله لا يرمي بعت من كل امر فها من يكذب بابائنا فلهذا
ان يرمي بعت بعت جميع الناس لا يرمي منهم وقد صنف علماءنا من اقدم عليهم
في هذا كتابا عديدا من ايراد قصصهم في الجاهل فاقطعت كرها عانا دافق
انه فقل من صنف في قصصهم انه قال لا يعمل بغيرها يرمي بزدان الجحيم في قوله بالرجعت
اي ذكره كونه روى بعت الف حديثا من محسن على بيت الحية صلوات الله عليه
ويروى عليهم ذكره في تاريخ جعفر بن واصطاب الكهف والملا من بني اسرائيل يقول تعالى
الذين آمنوا الذين خرجوا من ديارهم وهم اوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا فانهم اذ
يقولون قتلوا وقدره انه يكره في هذه الامور ما كان في بني اسرائيل عند النخل بالانجيل
والقصة بالفتح وليس هنا محمل تفصيل الكلام بل ينبغي تحقيق المرام في رسالة العفوة
ان شاء الله تعالى يصدق بوجهكم الذي في الفقه كما في التماسي جعفر بن شاذان
والارتقاء الى علي عليه السلام وجعل تفسير الاولاد في ذلك الله محتمل منظر لكم في حالكم
او شاكركم بقتلكم والرجعت من رقيب اي منظر لدونكم بظهور حالكم في الدنيا
انتم عليه وعليته عايد الدين وسلطنة على العالمين قال في الصحاح الدولت
في المال يقال صار الفتي ذو له بغيره يداوونه يكون مرة لهذا او مرة لهذا او لم
ودد له وقال ابو عبد الله الله بالانصاف اسم الشيء الذي يتداول به بغيره والدولة بغيره
الفعل وقال بعضهم الدولة الدولة العنان بعت وقال محمد بن سلام اني سئلت بعض
عن قول الله تعالى لا يكون دولة الا بين اخيبتا بعت قال قال ابو جعفر بن العلاء الدولة

في المال

فما لادخل في الاستجابة كما ورد في الحديث الكثير ان الدنيا لا تقبل بدون الصلح
على حد واحد من جهة العلم واداء اقدارها استجاب له البيت ويجعل ان يكون له
استدراك في وقتها حتى يبرك في كل من الاضداد او ما يشبه
عن الترخيل من غير ان يكون له ما يبرك له مما لا يملكه الخلق منكم صلا بكم
من الاعمال الظاهرة والباطنة من الجوارح منكم فاما الكونيات فاما هذه
عامية الناس والعلوم المتعدية منكم الى الخلق والامام الظاهر منكم وشاهدكم وعلمكم
تفسيره لاي شيء من الاحتمالات التي يتبها واولئك في الخلافة والامامة وهو
امير المؤمنين صلوات الله عليه ويجعل الله عليه والدم والحرارة فيها وهو
الموفق صلوات الله عليه لا كما يقول العامة والواقعة من ان الحق في الله
ولا ينفذ ان الامام الاول والاخير يستلزم الايمان واساطير وكذا الكفر بهما
ان يكون المراد من الحق الاول والرجعة كما قبل بعيدا عن فوضى الامر
سواء في ذلك ايضا اعترفتم به عندكم واشهدت الله واولئك عليه كلمة
الامر لا تخلف من شدة النفس والشيطان كون ما بها على هذا الاعتراف
واليقين الى وقت الموت واعتقده جميع ما ذكرت بقرآنكم وقبل اول اعتراف
عليكم في شيء من اموركم واعلم ان كل ما اقول به انما هو ما رواه الله او امر جميع
اموركم اليكم لا كقولهم اخلصوا منها وميتا وميتا في جميع ما ذكر حتى في
غيبكم وعدم استيلائكم على الاعادي بل في قضاء الله وقدره ولا اعتراض في شيء
منها عليه مما لان علم يقين انما يجب اليها وان لم يصلح على الاخصر مما علمكم

اي

والجاسية وجميعه من ذلك كله مما علم على اليد البالية كما قبل علمه على جعل
مع بعضه الى او جعل الشاك في علمه فقط فافهم وقولكم لا يبرك لكم سلم او سلم
من الاسلام او العلم من الاضداد كما في بعض النسخ او صلحتم ان لا اضر في اقل
افضلكم وقرآنكم ولا يخطئ بالاحتمال فيها علمنا ان كل واحد من الله عز وجل
وهو معروف وجميعه انما هو ايضا بقرآنكم اي بقرآنكم يقع اي تابعيتم
ان لا امر في سلم منكم وقبل ان يكون الفكر في ما لا امر والنظر في ما
علمنا ان الله من المظلم والصواب والحاصل مقتضى العقل السليم ونصرت
من النصرة في الامانة والتقوية لكم بالجاهد مع الاعادي والمجاهد مع المظلمين
كلية الدين والبقاء معاجيق اليقين بعدة اية حجة انما ينظر فيها ظهورها وانكروا
اسمكم واحسانكم وذلك لاعداء مستحقين حقها فاعلموا انما الذي سألتمكم
بكم ايضا انكم او بكم في الرجعة بعدد بكم بالرجعة في ايام اي بكم ظهورها في
القرآن كما ذكرتم بايام الله حيث ورد في الاحسان المراد ايام قيامها لتمام
الله عليه وبكم في الرجعة في الدولة القاهرة وهو ان في الرجعة بكم
دينهم الذي ابرقوا لهم فتدبروا في ذلك الدولة فكم اي بكم كان معكم قلبا
ولما قبل الرجعة فهو معكم بها لا في الفكر ولا في العمل ان يكون المراد فان معكم
هنا او في الدنيا ومعكم في الرجعة او في الآخرة او في كل شيء مما لا يدرك علمكم
وان لم يظهر الهداية على انية امنستكم بالقلب واللب والحواس اعانت
وقبلت امامة اخركم وهو الهدى صلوات الله عليه او ما بعد امير المؤمنين او ما

البيت صلوات الله عليه والامان كان منهم احرار بالنسبة الى سابقه بما في نحو ذلك من اولكم وهو
ابن الحسين ع او النبي صلوات الله عليه والامان في اعتقادكم في جرسه اضر الطاعة سوا
وغير ذلك المظلمين من اعدائكم عموما وقصروا من الجب بكم الجب وسكون الباطن
والسحر يقال الكاهن ويقال هو ما بعد من دون الله في هذه البسوس المحض
لا ينجي الجب والنا في الجب واحدة من عز وجل ذو القوي المتوكل الطاعون امس طغوت
وزنات فعلت من الطغوت وهو نجا من الحذف هو الاله على غير علم خلاف القياس
فوقوا اليها الفاعل كجاء الفاعل ما قبلها فصار طاعون كذا انقل عن الزمخشري وفي
الصحيح الطاعون الكاهن والبطان وكل من في الضلال وقد يكون واحدا قال
تعالى واولياهم الطاعون وان جاء على وزن لا هوت فهو معتدب لانه من طاع ولا هوت
يزيد قرب لانه من لا يوزن الزعوت والزهوت والجمع الطاعون انما في الجوز
الباطن صلوات الله عليه الجب والطاعون فلان وفلان اي الاول والثاني والشياطين
جمع الشيطان والمراد سابق خلفاء الجوز من بني امية والعباس وغيرهم وجزهم حزب
الرجل صاهم والمراد اتباعهم الظالمين بعضهم لكم بالعامة والقائما والجاهدين بعض اخر
منهم تحقكم الذي جعل الله لكم من الخلافة والامامة والماسكين طاعة اخرى في الجاهل
من ولا يملك بكم الا بالسلطة والامانة وبالغنى النصرة وقال سيرة الراية بالغنى النصرة
وبالسكر الاسم مثل الامارة والغاية للاسم طاعة في وقت به فافهم المراد والمصدر
كذا في وفي النهاية في الغنى والحق والتوهم والسلطان والغايبين اي امامتهم
لا يبرك الفصل الاستبصار في الغنى ودون في تقديره بلام التقويم كانه لا يبرك في الارث

وصل



لما كذبوا الكسرة وان كان اكثرها الاخرى انهم حرام بان يمشي في قرانه فنهى عن يمشي على
بطنه لما كذبوا قرانه ومعه يمشي على بطنه وعن ان يقال ان من باب
تعد المصنف يمشي على غير المصنف بل ان الله منصف الناس في جعل الاثر به
مستغابره تغلبا واعلم انه قد رُفِئَ واقتل الملائكة السجدة والادم فحجده الاله
على تقديركم ان الرضا مطلقا فمهم والذي عزلت به حلائكه كلها كتب السادة
والادم فيهمها مودون كونه قبلوا والاخبار في الاثر والاصح وهو كما قال لاجنه
الابقال لاجل الامام ايضا ولوا فوسطت على اصل ما شرع والاحكام وغيرها في
الامين وهو جبريل عليه السلام والامين بكه الامان كما قال الشاعر لم تقلى اسم
وحيث اخلفت بهنا الاخرى امتعا على عاين وقد سمع من القديس في
وجبريل يسمى الله فانه من القديس ليس لكاه ولا يخطى ان هذه بقية عظيمة
لا تجد فيهم من يدعي الخلافة بعصب الامانة ولا ياتيها كونه عليه السلام معبرا
اليهم صلي الله عليهم ايضا العز ارفع كرامتهم عن الاخبار وكانت الزيادة في الاثر
نقل بدل الاحكام والاحكام في الاخبار لا يخرج على اخاه مثل اياه
والذهب او اذ لك فقول في التثنية اخوان ويعلم العرب يقول لظان على
الغنى بجمع الهمزة مغلض ضرب وجبريلان وعلى اخوة واخوة عن افواه وقد
يتبع في ادم الانسان كقولنا فان كان له اخوة وهذا القول انما قلنا ما نحن
وانما الشأن اكثرها يسعمل الاخوان في الاصدقاء والاخوة في الاقارب كذلك في
وكونه صلي الله عليه واله عالم عليه الصلوة والسلام باعبا الرضا في التثنية

والفعل والسلوك هو المطر يمكن ان يكون كتابته عن مطلق الرحم ودمه سواء لم يحبس السماء
بذكره بوثق كما في نقل عن الصادق ان الذكر قبل ان ينقع او لا ينقع او كرهه
ان ينقع او لنقع على الارض فان الوقع سبب بقاءه والناثية والحاصل ان الاله المذبح
مع حصول سبب الوقوع من ادعاء الالهية له بالباطل والولد كاقال تعالى لا تأكلوا أموالكم
بغير حق من ذوقهم يشقوا لظفر الخيل لهدان وعوا للوحى ولما ناهوا بتركهم
تركهم فلا يرضون ان ينقع فقالوا ورتجها او بئس الاباءة فالاستنساخ مفرغ عن عامه
هذه وهو ما حال او مصدر او شئ فعلى الاولين نقص الكلام كما بيناه في الاستحبة
سبحان الله فذلك ما كتبت اليها بهم وقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم التي في فاسد ذلك
والان يشاء الله كما قبل ويجعل ان يكون ان ناهى عن رفعه او ما تنفع الياذنة
على هذا ايضا فانظر في حال تنبيه من حاله من ذلك حين قيام الساعة اذ اوعى
قلت سيروا ويكن حمل الساع على المطر قال في عامه اميرة السماء المطر بوثق لانهما
يعتصم السحابة وبكم اجزائكم احبا او اموالا وبالترسل اليكم بنفس احدكم او بالتمسك
فرق بينهم وبين الغر والحرث ان الهم مكره بلين الانسان بحسب ما يقصد قبل ذلك
لما طوى النوم والغما بالحق بعد نزول الامر بالجبيل النوم والحرث والساع على ما فاتت و
شونه في النفس لما يحصل فيها من الغم ويكشف النظر قال الازهرى كل ما كان في يوم
الوفى وشدة في البعد فهو باضم دما كان صد النقع فيه فبقها وذا الصالح
فيه بها الضم اسم والضم مصدر بضم ياء قبل وهو الحافظ والغفر المراد بضمه
اذا كفى شئت الى ان يرسله الماهدين من اول العزم وغيره والجمع من الياث

[illegible]

الكل من الصفات السابقة العامة في الكالات فيها صلوات الله عليها ما قالوا ما
توجه بها الا لا حكم فيها منها اي ان الشيء بها اذا كان باب الاتصال او حكم
انها ما اعني انما وصل اليه في ذات اكله بصلها احد هرة اما مبدل عن الواو كما في
قوله تعالى قد هزمتكم واصعدكم اصله وحده يعني واحد يصعد ان يكون جمعا الخ في قوله
لست كما صحت النساء يعني جملة من جملة الناس، وعلى كل حال لم يبدل ما اعطوا
السلام والصف يقولون من العالمين جمع العالم وهو سوى البشر من الجن والعالمون
اصناف الخلق للترتيب كما هو واضح وفي هذه الفقر كغيرها في غير موضع من خط الله عليهم
افضل الخلائق في طائر اريد بالخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا انهم فلا شك
الا في الاما بدمي يستأندهم وكذا الملكات الزيادة بغير غير الوصف ثم لا يوصف ^{بخط}
طائفا اخصه وفيه كل شيء علمه بترتيبهم والحمد لله رب العالمين في اهل علمه
ربيتكم وقال ابن السكيت الشرف يكون في الابه، يقال رجل شريف لاجلته
والشرف ثم هذا الجمل وما بعدها اما منافقة لبعض الفصول السابقة ^{تتحدث}
او به او بدل من ما فيها لم يثبت ومن جملة ما ذكره وذلك انه لا تعطف ^{على}
الاول لما فيها من كمال الاتصال في اما اجاب عن المحقق في عالم الدنيا وعن
المستقبل في اوجعوا وانهم والابناء بلفظ الماضي لا للشعاع تحقيق وقوله
واما انك، والمراد بالابناء الاشرار والاصح المذكورة لهم لا تحق اظهر ذلك
عقلا ونقلا فمن لم يقربها فهو محال في مقتضى علمه فلا عن العقل والنجاة اليه
الوصلة ولما العجبة من ما يقع ايضا وكذا في الصلابة الميزون في محل اللغة

وصدق وعده مع الحق قبل ان يعطين الفلزات وادنى تكليف مع انه لا حاجة اليها في
 تلك الفلزات فصا بلذ يجمع الفلزات الاخرى فيل يجمعها في ثلثين واما لانها
 صم وكانت الفلزات متوافقة في العدد وبنها تلتقى فيربط ذلك بالخاصة لانها
 وتجهها فيربط الحركات او مؤثرات الجواهرات او هداية فيجها في الضلالات
 وامرهم افعلا او غير تفكر رشد فيرشد يهتدي به اليها اس وخرجه وصيته للانس شخص
 في الحق وقال في واهو اميد للربوب الدنيا كاذبة فيربها انهم وقد توفوا فيهم
 انما بعد ذلك الباء في فعلان كانت اسم الياء مضع اللام كقولك شره وشره الشراب
 وانما في شربته ونقوى وانما في النقية وان كانت صفة تركها على اصلها
 قالوا في ضربها وادى وادى كانت اسمها الحالت وراسم الملام في شربته ونقوى
 الا ان كتابها اسمها في الاحتساب لما في معنى ومما يتفاوت في الشدة
 والضعف وفعلك فيض المصدر فعل ففعل وفعل فيض واوجب اليه في فعل الحرات
 والفعل باللكم الاسم جامع الفعل كذا في المراءاة عاصد عنكم الاخر وهو غلة
 الشر وعادتك العادة مع وفرد في جمع عاد وعادته لعاد المراد عادتك في السهل
 او الاولي ليس الا الاحسان الى الناس او عزير بالكان او اذ جازي سجنكم في الخطيعة
 في جعل عليها الانسان في عزيرتكم جبر على الكرم وهفوف اللزوم في العواطف في
 فاكيد السابق وشأنك او حالكم معا في الحق والصدق والفعل الكلام والوقف في
 الناس وعرضه العصف وقرنكم او اراسرهم وفواهمكم ومطافحكم في الحكمة صلاح
 العام او هو في حكمه في وها هو العام او هو في انية الجرب في العلم في انباء او

وما بعده ويحتمل ان يكون كلمة في هذا او ما بعده زائدة كما قيل في قوله تعالى وقال الله
فيها فاني كن من قهر جنسها بالغا وادعاها والمقصود في قهر جنس الاسماء ان اسم
مبا لغز وادعاها ان ماعدا اسماءهم يقع من القصصات مبعدا الخط ومعه من درجته
جواز النسبة به او يجعله المقصور عليه كما قد ذكر في الحال الجد صرح به
الجنس كله والهداية من قال اللفظ عند الاطراف متصرف الى الحالى ويحتمل
ان يكون كلمة في حق كما قيل في قوله تعالى اخضعوا لعلوه وكذا البقوا واجسادكم
بعد الوفاة وباقيون الاجساد لا يبقون وهذا اسمهم اجسادهم منهم من يورثون
ويحتمل ان يكون المراد ان اجسادهم العنصرية تنزل عن احوالهم في الامور وانفسهم
والخسوس في نعم ما قال الشاعر انت القلب في المكانة قلب ولي وحلى الخفيف
مع واثم كما احضاركم واعطاكم كما في الاثار وقبوركم في القصور واعلم انهم
قالوا ان قتلتم نريد القوم ونريد وسط القوم والنفات وبها افاضها ما
من منف واحد وقد يعبرون الاضحية اسماءكم مثلاً فخص الاسماء وهكذا
في الموازين الخ لاسم الخ لاسم الامم فانهم قالوا في العجب وفعله على
من الخلافة بقهر المران اسماءكم بالنسبة اليك اسماء الخلفاء والكر من
الكر وهو بعض الخ فانفسكم كمن القوس وان كانت نفوس الانبياء والمرسلين
والملائكة المقربين واعظم شأنكم بالهذه هو الامر والحال اقول اجل فلان
اجل بالكر جلا الذي اعظم قدره فهو جليل خطكم بالهذه يلى اى قد كونه لكم
يقال هذا الخط لهذا او خط او مثله في القدر ما وقع جدكم مع الله او مع الله

اصلى

مخذه والجمال انكم اى ههنا كما وبسببكم اضربنا الله من الدليل انكم لا تكفون الله
الايمان وخرج عنا عزرا تجميع الخفة وولي الله والكروب الغرم واقتدى تاي
خلصنا من شقايا اعصر فزع الشيعين وهو من كل شئ طهر رجا به حرف فميتين
او بعض الجرم وسكن الرزق للفقير واجرته السير والكنة هو الاشرع الهالكات
جميع الهالكات بالخير والى الهالك والمراد ما حرم كناس شئ من على الهالكات
شئ كالكفر والظلال والفسق والجمل فها ما بكر وخلصنا من شقايا من عفا
الامر برب القيمة والحاصل ان كيف اقدر على العصف والادخال ان نعمكم كلها
من قبل هذه النعم الجاهل انى الاطاعة ليل الاخذ على وصف حسنهما ووصى
جهاها ما بقر انتم وادعى فضله بما لا كنم اى بسبب اسما كنم وكنتم انتم علم الله
معكم جميع العلم وهو الاثر يستدل على الطريق والمراد هذا العقل والكتاب والاسنة
اللا يستدل بها على اصول والفرع وفى هذا الذى اخترنا لمرنا وهو ملة الا
سلام قال وصرح الميزان بالاسلام ديننا بالكره تقديم وتدين به كذلك
وفى الجمل الدين الطاعة وكذا فى شئ ونزاد ووات له اطاعة الى ان قال وش
الدين والحق الاية انتمى ولكن المراد بغير العلم ما ينفى ان يقصد بهن العبادة
انتم اعلم هذا النوع او اشعة او يجرى للتعليق بحيث يستعمل للتفصيل او استعمال
القابلية وسعداد المانة للتعلم والاصلاح لتفصيل الاخذ اى جعل لكم
صالحا ما كان قدسولا لتعلمكم من امور ديننا فاما وعاشا والمراد بالحق ان يعلم
العارف والادنى والعبارة والكتاب المتناك واقرنا بغير ذلك او بالادنى

ذواكلاما واقناعا وبرايا اي قد بر كرف الامور لم اى على طبعه وحكم اى على مقتضى العقل
 وحزم بالهاء المحملة الزا العجيز اى يتفق يقال خزن فلان راجع الى اقامته والخرجه
 ايضا ضبط الجمله واحذنه بالضمه كذا فى قول ذكراخر اى جسد عند كل فاك كثر
 من الخلق اوده شرا لانه الله اليكم وصدره امكان الفير واصله كنتم كعصيون بالفاء
 وسنكم وصلت الخيرات امن وصلت وفرقه لان وجود كرفنا من فضل فعلنا
 على الامام وخبره او بعبارة بلالات الصالحات النابعة للوجود فانها فرع وجوده وحده
 اى على القامته قال ذكر عن بنت البلد قوطه وعدنت الابل بمكان كذا كثره
 فلم يشرح وهذا جواز عند احيات اقامته ومنه سعى اليه من بكسر الدال لان
 الناس يقولون فيه الصيف والشمه وكر كثر كل شئ معديته انى معا واد اى يقره
 لانه لا يوجد الا عند منتهى اى على خير ووجع بالاضمه اليكم لان كسبه الخيرات
 الكامله النافعه ان الله تعالى اليكم وتزول عليكم وانتم منتهى رتب الكمال للوجود
 ما جاز انتم اى نفسى واعلم فلا تكفاه والشدته هذا وما اعيد ما ذكره كثر
 خفيه كيف اى على حاله والى حاله اى على صفه اصف فقال الاول حال
 كقولك كيف جاء زيد اى على حاله جاء وعلى الثاني مفعول مطلق كقولك راعا
 كيف فعل زيد اى اى فعل زيد يمكن جعل كيف لانا كذا والشجب
 اخبر قولك كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الا ان الله احسن بعباد الخا وسكون
 البصر مصدر كذا هو المشهور على الاث نحو كذا على صفه مشبهه ومضافه
 الى انتم الموصوف بهاد كون قولوا حسن جدا بل من كذا فنعلم ان الله يكون

١٤

المعرفة والدعوات كان انما نشأ من الفلاسفة واليهود والذين من الدين
وهو القرب لكن فيها عاجلة قريبا وهو مقابلة اخرى قال الجهرى ذكرت
دورا وادرت جهرى وسيت الدنيا الدفرها وجمع دق مثل الكبرياء الكبر
والصغر والضعف واصل دق فخذت الاول والجمع الساكنين والنسبة
ايها ديناوى ويقال ديناوى ودنى اننى قبل من الدنيا عصابة عن الحياه والملا
فقط بل هم احطان من خطر قتلها واعا الدنيا عبادة عن حاله قبل الموت
كما ان الاخرة عبادة عن حاله قبل الموت فكل ذلك فيه خطا قبل الموت فهو
دنيا لا عبادة الا انما على الاعطاء بما استحق من الاخر بها استحق الكثرة
التوحيد كما قال الله لا اله الا الله فحينئذ في مثل حين من عزى فلما نقل
الحج الى الجنتى الوضاعة الله عليه قال ولكن ليرى طها واما من شره طها ويجعل
كله الاسلام وهو الشهادتان والاسلام والايما بحاجته الاشارة الى قوله تعالى
اليوم اكملت لكم دينكم وفيد وعظمت النعمة اشارة الى قوله تعالى نعمت عليكم نعمتي
ومرضت لكم الاسلام ونيا فاشملت من الائتلاف بين الاجزاء والاسم متغير
الاغنى بالضم كالغنى اسم من الافراق وهو خلاص الاجزاء وذلك لان جملا
من تتجمل الملا المختلفة والايها المتفاوتة الا هو له المتفاوتة على خلاف
وملة واحدة وكذا بحر الانك تقبل الطاعة وهو الانقاد لعل المراد بها ما جعل
بها الاطاعة ومن افاء الصادات بل الاعطاء وادنا ايضا والمقصود عدم قبول
الكل الا على الاعطاء واما الامانة التقيده بالقرينة على شئ المعقول اى ما افترضه الله

تعالى

تعالى وادرج على ان اسما السمع اولان جنس الطاعة وصفها ما هو ارجح على غيرها
كونه اشارة الى ان قول بعض اصحاب ادب السندية عن الكفار والمنافقين وكون شدة
التقصير في عبادتهم كما يجرى بعض الانبياء ليرى بعض فان طاهر كثير من الائمة الاجا
ان اعلم مطلقا كما اذا كانت بالروح واليوم مضاف الى قبل ولا ينفق منها اصلا
ما داموا على الكفر فحسبوا التواضع ولو وجد ما ينافى هذا الجواب جملته على القصة واما
من النواويلات تفصيل الكلام فيرشد على عقابا اخره ولم لا يترك من الائمة المودة وفي
الحية كاتر والود والود والود الواجبة من الله على الناس فانها اجر يسال الله على القبول
والرجاء قال تعالى لا اسئلكم اجرا الا لود في القرب وقال تعالى ان الذين امنوا وعملوا
سجدا لله هم الذين وداو في الانبياء الكثر انما نزلت فيهم صفة عليهم والاحياء الدائم
على وجوب مودتهم ومودته ورايتها مودتها فتمها ما وجب الاقدام على الطاعة وما لا
تخرج من المنهيات ومن جميع الاوقات فيجب فيها الله الذي هو ضاقت
الايمن والسودات وهذه الحية الكاملة ومنها ما وجب على طاعتهم ووضعها
فيهم بالقدرة والالتفات النفس والمال لكون الاقدام الدوام في الشهوات والمواساة
الطاعة مية فغلبه عدم الطاعة المحبوب الكسار خاطر وشا فساد لعل هذه الامة
اقبل اليها الذي اشار اليه بعض الفضلاء بقوله داخل مراتبها ان يكون احب من نفسها
وبين المرتبتين مراتبها على التخييل على البصر يمكن ان يعمل على كل من المرتبتين الحاش
الشهوات بين الفريقين من قول الله عليه والرحمة والرحمة لعلها سببه
وبعضه سببه لا تنفع معها احسن اما على الاول فيان يقال بحجة الكاملة لا تحصل معها

سبب حتى نضركا ان مع بعضه لا يحصل حسنة حتى تنفع اما على الثانية فيقال
ان مقادير وان كان عدم فربسبب اصلا مع وجوده صفة من صفاته عليه وهو لا يتبع من
بعد فبدا على اى ان لا يكون لا يتبع للعلم ان يستبعد كما يشهد به الاعداء قال في شرح
بعد ما روى الحديث القدسي من قوله تعالى لا دخل الجنة من اطاع عبدا وان عصا سنة
وادخل النار من عصا وان اطاعني وهذا امر حسن وذلك ان حسب كل امر بالان
الكامل لا تنفع بعد السيات قوله وان عصا فاقى عنقر له كراهه وادخل الجنة بايمان
له عطاها عنك بحاجته لا حقيقة لانه الطاعة الحقيقية هي المضاف الى جهادها والاعمال
فمن احب عليها انما فعل من حسب على الايمان ونفسه كفى ليس من اقمته لا يحب
وبعضه شجرة لا سببه ولا احسا عليه ومن احسا عليه فالحجته واره وبمقتضه
لا يشك له من لا يشك له لا ينظر هذه البير ليعتبر من حمله وطاعة غيره المعصية وهو في
النار فعدو على حاله وان جاء بالحسنات وحسب على ما وجب وكان في الدنيا عارفا
الى شقى اذ بهت الذنوب مع الايمان الميزان من سيات مع وجود الكبر
فبعضه من العذاب لا يقال ولا يحجب الا فرق لا يقال نظرب لادبائه وحققا
لا عذر انهم كلامه ثم ههنا اشكال ههنا الحجة والعداوة من الامور الطبيعية
غير الاختيارية فلا ينفى العلق التكليف بهما فكيف تكون المودة واجبة ويكفي
الحجاب بان الجنة على سبب وكذا العداوة تنفس منها طبيعى نفسه وهو غير
وقسم منها على كثر العداوة المراد منها فانه يحجب الطبيعة لا سببه البير ولكن
باعتبار ملا حظرة العقل فانه وصفا نفعه يرغب فيه بهل البير فهو محبوس عقله

محبوس

مستغرض عليها كما قال الذين له اذ ان كان مضرا بحاله فانه محبوس بلعامة بغرض عقلا بحجة
العقلية كالعداوة العقلية انما هي الاختيارية وهذه طراد ههنا وقد قيل ان المراد
بالمودة الامور بها المشاهدة لا الباطل القليل الذي لا يعمل بها الاخير الدرجات
تحتل جميع الدرجات كذلك وفي الطبقات من المرتب الرفعة العالية والجنة اوطافا
والعالم المحمود وهو الشفاعة الكبرى كما قال تعالى ان يبعث ربك مقاما محمودا
او شرفا الشفاعة والمقام العلم اشارة الى قوله تعالى ما من الا مقام يعلم اى
في القرب والكمال فكثير السنخ والمكان المعلوم بدله وهو بعينه عند الله عز وجل
تعلق بكل من المقامات او العلم والمحمود او الدرجات الرفعة ايضا والجاه هو
القدر والنزلة والوصف بالعظيم لا اختلاف مراتبه فكل شخص من الناس ان الكبر
وهو اما للناكيد الاول واحد هو المخصوص بالدنيا والاخرة والشفاعة القبول
في الدارين او الاخرة لا خطاب الذنوب وذو الخراج مرتبا مئانى بحرف الحرف
امنا اى صدقنا بما نزلت على محمد فحصلنا فيها كذلك اجمالا فاما اسلا هذه الامة
من باب الانتعالي يقال انتم للقرن اذا كان قد سبقك فحقهم في امدانهم الول
المعروف على طاعتهم ولا جمالا او في الاصله الجملة دعا بانه فاكبتنا عندك فاقبنا
مع الشاهدين الذين يشهدون بحقيقة الرسول ثم من سلا الدوام من ومن
الشهاد بالوحيد وجميع ما جاء به النبي ربنا لا نشك اى لا نشك من الحق بل
الى الباطل بعد اذهابنا اى وصلنا الى الحق والحداب وههنا لنا معاش
الشفاعة الامامية من ذلك هو ظرف غير يمتزله عند وقد دخلوا

معداهن حروف الجر قال يترك من الدنيا وهيات مضافه ما بعدها وفي ثلث
فئات ولدو رقم بعض زيادة رجع كما ملأ في الهداية الخاصة انما
الرهاب الذي لا يجد بالباطل التي لا تفي فضل الكف في ان الرهاب من اذنه
ويقال من تعرفت موهبي في الزمان العطاء او دامت والمخلوق انما يكون ان
بهذا بالاول في الاصل والذات حال لا يمكن ان يكون في نفسه لا العقم
الرهاب الذي لا يهتد الفضل في العظمة وفي انفراد الرهاب المحط على ما يحتاج
اليد لكل من يحتاج اليه ان يكون في من رجع وهاتين احدى الهبة لا موله
والهبة للباقي انما هي سيجان كغفران والتبج لغز الترتيب ومع سيجان انما هي
له من الغنا ليس مطلقا في ذاته وصفا في ذاته وهو اسم منصوب على انه واقع
سوقه الصدر ليعمل بخلاف ولا يعمل على الباطل الا مضافا وسرنا المضاف اليه
هو المفعول به لا الهه المسج المنز وتقدر الكلام سجدتها سجدتها وسجدا اي سجدتها
السجود في التبج هو المصدر سجد سجد في موقعه عاملة بخلاف كما في قوله تعالى
ابوابه ويحترقون بركت مضافا الى الفاعل لان المعنى تنفذ الله العز وهو الاول
ان يصفه من الشدة في ان كان وعدنا اي وعدنا لنا من اجابة الدعوات
وتصديق الشواهد واظهار الامام باحق وغير ذلك لغز فان العزم اذا
وعد وفا في ذلك الامر لا يكون ولكن قد يفر لاجل المصالح التي لا يعلمها الا هو و
ليانه في الغياب للامام لحاشا لغيره بالزيادة اصلا ولا يمتثل امره بالجميع
لشمل الجنس له ويؤيد الانبياء بغيره لجمع بعد وعده في قوله تعالى انما اتيناكم

جميعا

جميعا هذه الزيادة وكذا الكاظمين والعسكريين صلوات الله عليهم اجمعين
اللفظ وتبدل الجمع والاشبه وهذا ما وعدناك سابقا فذكرنا في قوله تعالى
له اولاد في النصف نصبه لعلنا انما اضيف الى قوله تعالى ان يفر من الله عز وجل
ذوقا بخلافه من الناس وظاهره انهم ايضا لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله
ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
ولعل ذلك الذي في قوله تعالى ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
اعني ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
فذلك ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
ليس فاعله وانه ان كانت الاول مكتوبة كما في ما نحن فيه ان كانت الاول
مفعولا محذورا والمراد ان جعلكم منا على من العلم الذي بهتد الحقايق
الا الهية والكاشفات الغيبية واحتمال ان يكون المراد بالمصورة النوع كون
الغيب في سرور راجعا اليه فيمكن ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
رعاة اي ولاية على امر خلقه وجعلهم رعيته كما يحكمون فيهم بامرهم قال في مجمع
البحر في الرعاة بالضم جمع راع وهو الذي يلقى في القضاء وقضاة وقرن طاعتكم الى
طاعة الرسول في طاعة الله عز وجل في قوله تعالى اطيعوا الله اطيعوا الرسول واولي
الامر منكم وعدم إعادة الفعل في الثالث لعله للاشعار بان الرسول واولي
الامر في واحد ما بعد ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
اليدوي يحتمل على بعد كون فاعل قول هو النبي لما لا ينفك يدعي الا الاشارة

وكله تدخل على الجملة الاسمية بخوان كل نفس اعلمها حافظ في قوله تعالى
وعلى الناس لفظ لا ينفك عن قوله تعالى لما فعلت اي ما استلكت الا فعلت
فالمراد ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
الاحوال الاستيعاب الذي هو وقت حصة المطلب او المراد ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
لا يقع من فعل الاستيعاب فيكون مقبلا على ما قبل الفعل لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
ان تخطا به جعلنا هذا السجادة وذكرنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
في كلامهم ان الاجابة في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
وجرد الله لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
والتحليل ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
الكلام وكثير شغاف اما عطف على قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
نقول فاق لعلم المطلب بان لكم لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
في الظاهر والاطاعة القلبية عليها كما في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
للتحليل ايضا على الاحتمال الاول والثاني كما هو جوابنا في الاحتمال الثاني
من اطاعتكم فقد اطاعت الله مطلقا وفي قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
يخاف ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
من اجبكم فقد اجاب الله ومن انفسكم فقد انفسكم وان لم يظهر الغضا الذي
والظاهر ان بعض شيوخهم ايضا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا

بعد

بعد ان لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
الا انه لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
حب فمقتهم الذي جبت لهم على ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
هو عدم رده عنهم واخرهم يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
استلكت ان تدخل في جملة العارفين بهم اي يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
او يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
ايضا عنهم ان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
مرجوع في بعض النسخ وجبنا اي يجبنا او كافي الله في جميع المعاني وفي بعض
هذا السؤال وجعله في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
اسم السورة في كلام اسم السورة وهو هذا الرجل في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
جميعهم ومنهم من يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
بالكثرة وهو في الجنة وجعله من حركته في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
والاحزاب المخطا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
المراد هنا جنتكم الذي يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
بان يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
منه في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا
على الاعمال او جعله ملكا لا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل ولا يفر من الله عز وجل
ملك قال الفريز في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا في قوله تعالى اولادنا

AT

AT

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

على ان يسمع الله صوتي... في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

عليك من سلام الله... في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

انما يسمع الله صوتي... في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

على ان يسمع الله صوتي... في نسخة اخرى من نسخة اخرى من نسخة اخرى

1-8

1-8

1-4

1-4

102

وہو

103

از کتب
تاریخ
و جغرافیه
و ادب
و فقه
و طب
و صنایع
و معادن
و تجارت
و امور
دولتی

یا لها من محبة ما اعظم واعظم رزقها فی السم یا دهر جلد کرده از خردت
نه از حدت بخوان بشمار و غیره و اگر شود است و لام درها از جهت
داخله است در اجازة تعجب و درها را جمع است بمعنی من بعد
تقرابا و بکرم خصایص معیة از غیث معیة تقریب از غیث معیة است
شیریند گفته میزداده است مراد از خصایص دارد و از غیث مراد برون
تقریب از غیث تقریب است بر یکا معیة معیة در اسلام و در جمع
ایمان تا در جمع کائنات غیث است قوله افقنا بعضیها بعضیة
بعضی تقریب است معنیها معقول اول معیة طرف لغوی معنی بعضی معقول
در معنیها معنیها معنیها معقول اول معیة طرف لغوی معنی بعضی معقول
قوله اسلام علی بن الحسین بعضی را عقاید است که علی بن الحسین
معقول و در کتاب علاقه در زیاده عا ثور که شیخ غفره الرحیم بر خود
در کتاب زیاده که در قرآن حضرت رضا علیه السلام پیدا نمود است و بعضی
معنیها معنیها علی بن الحسین خود داده و آن کتاب بود اسلام علی
ابن الحسین التبرید علی بن الحسین همان علی بن الحسین است و از عوام
و خاص معروف است علی اگر که در کتاب شهد شده است و عقاید
آن است که از هر یک و از هر یک تر بود از حضرت امام و مع العادع
من و سعاد علی او عطا است چنانچه از او رس در امر از بلاد
و غیر از آن نقد نموده و معنای او میسر میزد و میباید حقیقت میفرماید

[illegible]

این سپستان و شیخ از قبه او عظمی در شهر نیر در اردستان
 ده رفته اند و از قبه او از درجاست
 و اندک خفت تیرت بر وی است از صفوان از صفاق
 حضرت امام علیه السلام اجرت



که به نوبت بر منظم در قاعه نمودن در خانه خود بصیبت انظم در انجا
 نمودن و عذرا به بر منظم بایک دیگر مدقات فاسد بکریه نوبت بصیبت انظم
 پس در ضامن هم اگر در منظم جای آورد در غایت تمام و خرد و تمام این بود
 پس عرض نمودم فاسد این میبود باقی اگر آن را منظم را جای آوردند
 و عین این میبود و در منظم فاسد این میبود و آن را در منظم میبود و در منظم
 که این منظم را جای آورد و گفت عرض نمودم پس تعزیه میبود و بعضی از ما بعضی را
 و منظم میبود





